

الى دعاة الحرب في النظام العالمي الجديد

النظرية العامة للحرب في الفكر الإسلامي دعوه لسلام عالمي عادل وشامل

دراسة لسلوكيات المجتمع المدني في عصر النبوة
من منظور أخلاقي

في محاولة لصياغة دستور عالمي للحرب في الدول المدنية الحديثة



بقلم

الأستاذ / محمد أحمد يحيى

مستشار قانوني بجامعة الأزهر

قدم له

أ.د. / جعفر عبد السلام

الأمين العام لرابطة الجامعات الإسلامية
والأمين العام لرابطة العالم الإسلامي سابقاً
ونائب رئيس جامعة الأزهر السابق



الى دعاة الحرب في النظام العالمى الجديد

النظرية العامة للحرب في الفكر الإسلامى دعوه لسلام عالمى عادل وشامل

دراسة لسلوكيات المجتمع المدنى فى عصر النبوة
من منظور أخلاقى
فى محاوله لصياغة دستور عالمى للحرب فى الدول المدنية الحديثة

بقلم
الأستاذ/ محمد أحمد يحيى
مستشار قانونى بجامعة الأزهر

قدم له
الأستاذ الدكتور / جعفر عبد السلام
الأمين العام لرابطة الجامعات الإسلامية
والأمين العام لرابطة العالم الإسلامى – سابقاً
ونائب رئيس جامعة الأزهر السابق

الطبعة الأولى
٢٠١٠م / ١٤٣٠هـ

ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربى

٩٤ شارع عباس العقاد – مدينة نصر – القاهرة

٦ شارع جواد حسنى – القاهرة

ت : ٢٢٧٥٢٩٨٤ ، فاكس : ٢٢٧٥٢٧٣٥

www.darelfikrelarabi.com

INFO@darelfikrelarabi.com

مقدمة الكتاب

للأستاذ الدكتور / جعفر عبد السلام

يسعدني أن أقدم للقراء والباحثين هذا البحث القيم بعنوان النظرية العامة في الفكر الإسلامي دعوة لسلام عالمي عادل و شامل . فلقد ركز الباحث فيه على تتبع سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم منذ البعثة وحتى وفاته مظهراً الأخلاق الإسلامية التي اتسمت بالتسامح مع العدو واحترام آدميته سواء قبل بدء الأعمال القتالية أم أثناء الحرب أو بعد انتهائها ولاشك أن هذا المسلك يعد عملاً مهماً يظهر سماحة الإسلام وحرصه على السلام وحماية حقوق الإنسان مسهماً بذلك في تكوين القانون الدولي الإنساني ولقد تناول الكاتب موضوع الكتاب في فصل تمهيدي وفصلين رئيسيين وخاتمة تناول في الفصل التمهيدي مفاهيم عامة عن الأخلاق والحرب في الفكر الإسلامي وقسمه إلى مبحثين الأول في مفاهيم عامة عن الأخلاق والثاني في مفاهيم الحرب تكلم فيه عن تعريفها وأصل العلاقة بين المسلمين وغيرهم وحرمة القتل والسبب المشروع لإباحة القتل ومتى يكون القتال مشروعاً وفي الفصل الأول تناول الأحكام العامة للحرب في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها وقسمه أربعة مباحث الأول في الأحكام العامة للحرب قبل المعركة والثاني في الأحكام العامة للحرب أثناء المعركة والثالث في الأحكام العامة للحرب بعد المعركة أما المبحث الرابع فقد تناول فيه أسباب السرايا والغزوات التي خاضها رسول الله صلى الله عليه وسلم والشبهات التي أثيرت عليها والرد على هذه الشبهات أما الفصل الثاني فقد كان بعنوان أخلاق الحرب في الفكر الإسلامي وقد قسمه إلى ثلاث مباحث الأول في أخلاق ما قبل الحرب في الفكر الإسلامي والثاني أخلاق أثناء الحرب في الفكر الإسلامي

والثالث أخلاق ما بعد الحرب في الفكر الإسلامي وقد تناول كلا من المباحث الثلاثة في مطلبين الأول أخلاق إسلامية في مواجهة المحاربين غير المسلمين والمطلب الثاني بعنوان أخلاق إسلامية بين القائد والجند في الجيش الإسلامي وجعلهم فرعين الأول بعنوان أخلاقيات القائد والثاني في أخلاقيات الجند أما الخاتمة فقد تناول فيها محاولة لصياغة دستور للحرب في الدولة المدنية الحديثة وجعله في بضع وثمانين مادة .

والبحث بذلك يعد عملاً متميزاً يتسم بالعمق في فهم الإسلام وأحكامه والمبادئ التي يكون عليها في الجانب الأخلاقي على وجه الخصوص .

الأستاذ الدكتور

جعفر عبد السلام

الأمين العام لرابطة الجامعات الإسلامية

والأمين العام لرابطة العالم الإسلامي سابقاً

ونائب رئيس جامعة الأزهر السابق

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم :

لقد تلهفت واشتأقت أنفس العقلاء والحكماء ودعاة الإصلاح على مر العصور وفي مختلف الأمصار إلى الفضيلة والأخلاق الحميدة والوصول بالنفس الإنسانية إلى منتهى كمالاتها فعشقوا الفضائل جميعها ودعوا إليها، فكانت النظريات والفلسفات على مر العصور تنادي إلى التخلق بها حتى كانت الدعوة إلى ما يسمى بالمدينة الفاضلة حلم الحكماء ودعاة الإصلاح، بيد أن هذه الدعوات لم تخرج عن كونها نظريات وأحلاماً، فلم تتعد في أغلب الأحوال الأسطر التي كتبت عليها والغلاف الذي سطرت بداخله حتى قيد الله للبشرية بشراً منهم يأكل مما يأكلون ويشرب مما يشربون فزينه بأكمل الأخلاق وأجمل الفضائل فصار خلقاً يمشي على الأرض يدعو الناس إلى شريعة كملت أركانها فضمت في جنباتها الأخلاق والفضائل التي تنظم بها معاملات الناس في شتى العلاقات وشتى الأحوال سلماً كانت أم حرباً ثم أنشأ دولة في المدينة المنورة منذ أكثر من ألف وأربعمائة سنة كانت نموذجاً عملياً لتطبيق هذه الأخلاقيات وتلك الفضائل وفق منهاج فريد متكامل فكانت لهذه الدولة السيادة والريادة في النظام العالمي السائد في هذا الزمان الذي كانت تتنازع الأهواء والمصالح وتحكمه الصراعات بمختلف أنواعها فردية كانت أم قبلية أم دولية فعم الظلم والفساد وحل الخراب والدمار في كل مكان وهيمن الفرع والهلع على قلوب الناس جميعاً حتى كانت هذه الدولة فأخرجت الناس بإذن ربهم من عبادة الناس إلى عبادة رب الناس ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام وسعادة الإيمان ثم توالى السنون وغفل الناس عن هذا المنهج فغابت معالم تلك الشريعة عن أرض الواقع فعادت الصراعات على نحو أشد مما كانت عليه قبل الإسلام وأصبح الصراع بين قوى الخير والشر يتنامى ويتزايد حتى اختلطت على الناس معالم الخير والشر وأصبح كل فريق يدعي أنه على طريق الحق والجادة والصواب وأن غيره على باطل يدعو إلى الشر

والضلال ولعل ذلك يرجع إلى أن الفريقين يظنون أنهم يحسنون صنعا^(١) ومن ثم احتدم الصراع وتوالدت الأحقاد بين أنصار الفريقين فنشبت الحروب حتى كاد كل فريق يفتك بالآخر في محاولة لإبادته. فخلا الصراع من كل القيم والضوابط والموازن حتى حل الدمار في كل مكان فأينما توجه بصرك شطر أي مكان في العالم تجد حرباً ودماراً وخراباً وهنا يثور التساؤل إلى متى ستبقى هذه الحروب قائمة ؟ وهل تبقى، إن قدر بقاؤها قائمة بدون ضوابط أو قيود ؟

أليس هناك دستور لهذه الحرب ينظمها حتى نخبو نيرانها ويسود السلام العالم ؟ هذا ما نحاول الإجابة عليه في هذا الكتاب لعله أن يكون خطوة نحو سلام دائم وعادل .

فقد جاءت شريعة الإسلام بقواعد وضوابط ترفض الحرب ابتداء وتحاول جاهدة منع وقوعها ونزع فتيلها قبل أن يوقد فإذا ما وقعت الحرب لا محالة وأصبحت ضرورة مفروضة علي العيان قامت الدولة المسلمة التي تدين بهذه الشريعة بتطبيق مجموعة أحكام وقواعد تحتوي علي أخلاقيات وآداب تنزع بها من الحرب خصائص الدمار والخراب فتصبح الحرب حواراً علي عتبة القتال تحكمه أخلاقيات ترتقي بالطرفين نحو المثالية الفاضلة.

ومن هذا المنطلق كان هذا الكتاب دعوة لدعاة الحرب فيما يسمى بالنظام العالمي الجديد إلى هذه الشريعة بأحكامها التهديبية والخلقية التي يرغب في مثلها الحكماء ودعاة الإصلاح لو أنصفوا حتى يقف نزيف الدم الذي يراق في كل مكان، كما أنه دعوة إلى التخلق بأخلاق رسول الله ﷺ الذي جعله الحق تبارك وتعالى المثل

(١) بلا ريب أن أحد الفريقين على صواب لأن الحق المطلق واحد لا يتعدد ولكن افتقارهم إلى مرجع وميزان ثابت جعلهم يحتكمون إلى أهوائهم وفق ما تمليه عليهم عقولهم أو معتقداتهم بيد أنه لما كان الله تبارك وتعالى علم من الناس تقصيرهم في الوصول إلى ذلك أرسل رسله بهذا الميزان وجعل خاتمة ذلك شريعة الإسلام التي جعلت لكل شيء ضابطاً وميزاناً للحرب ميزان و للسلام ميزان وللاقتصاد ميزان وللسياسة والاجتماع ميزان إلى غير ذلك من الموازين التي لو تتبعها الناس إليها لصلحت أحوالهم وعمت السعادة حياتهم..

الأعلى للمسلمين والنموذج الأمثل لما ينبغي أن يكون عليه المسلم من الأخلاق والفضائل، فخرجت على يديه النظريات الأخلاقية الفاضلة من أسطر الكتب إلى حيز الوجود، ومن أوهام الأحلام إلى أرض الواقع فيحيا الناس في سعادة ووثام ويسود العدل والسلام والإخاء هذا النظام العالمي الجديد.

وللوصول لهذا المعنى عرضت للنظرية العامة للحرب في الفكر الإسلامي من منظور أخلاقي وجعلت سبيلي إلى ذلك الاعتماد على نماذج واقعية مارست هذه الأخلاقيات وتلبست بها على أرض الواقع بعيداً عن الخيالات والأوهام فقامت بدراسة متعمقة لسلوكيات المجتمع المدني في عصر النبوة حيث كان رسول الله ﷺ في المدينة المنورة بين أصحابه شاهداً على هذا العصر وذلك من خلال المصادر الأصلية الثابتة ثم قمت بعد هذه الدراسة بمحاولة لصياغة دستور عالمي للحرب مستلهما مواده وفقراته من هذه السلوكيات ومصادرهما لعله يكون خطوة لبناء دولة مدنية حديثة ذات دستور أخلاقي ويا ليت ما يسمى بالنظام العالمي الجديد ينتبه إليه ويقتفي أثره .

مصادر الكتاب ومنابع الحياة فيه :

ومن هذا المنطلق كان منهجنا في هذا الكتاب أن نتناول النظرية العامة للحرب من خلال المثل الأعلى رسول الله ﷺ نفتقى أثره ونتبع خطواته في شتى المواقف والأحداث، فعمدت إلى القرآن الكريم الذي حدث عن رسول الله ﷺ وغزواته وجهاده، فكان أصدق الرواة وخير المؤرخين فجعلته أول المصادر ثم عرجت إلى ما صح عن النبي ﷺ من الأحاديث والأخبار التي حوتها كتب الأحاديث وكتب السيرة الموثوق بها وتلقته الأمة بالقبول وجعلتهما مصدراً ثانياً ، ولما كان الإسلام عقيدة وشريعة، وكانت شريعة الإسلام قد وضعت للحرب أحكاماً ونظاماً تناولته كتب الفقه الإسلامي، لذا جعلتها المصدر الثالث للكتاب ،

بيد أنى بعدت في عرضها عن المذهبية الفقهية، وتخيرت بعد العرض ما رجح منها وكان الدليل الشرعى يساندها.

خطة الكتاب :

يتكون الكتاب من فصل تمهيدي وفصلين رئيسيين وخاتمة.

الفصل التمهيدي:- حاولت فيه إلقاء الضوء على مفهوم الأخلاق ومفهوم الحرب والمنظور الإسلامي لهما باعتبارهما صلب عنوان الكتاب (النظرية العامة للحرب في الفكر الإسلامي من منظور أخلاقي) وجعلته بعنوان.

مفاهيم عامة عن الأخلاق والحرب في الفكر الإسلامي .

ويتكون من مبحثين :

المبحث الأول : - مفاهيم عامة عن الأخلاق في الفكر الإسلامي .

وتناولت فيه:

معنى الأخلاق عند علماء اللغة، معناها عند علماء الأخلاق، معناها عند علماء الإسلام، مصدر الأخلاق في الإسلام، ومقاييسها، وكيفية تكوينها ومحورها، وخصائصها، والمسئولية الخلقية في الإسلام، والجزاء المترتب عليها، شغف النبي ﷺ بمكارم الأخلاق.

المبحث الثاني : مفاهيم عامة عن الحرب في الفكر الإسلامي .

وتناولت فيه :

الحرب عند علماء اللغة، الحرب في العلاقات الدولية، بين الحرب والجهاد في الفكر الإسلامي، السلام هو العلاقة الأصلية بين المسلمين وغيرهم، حرمة القتل والسبب المشروع لإباحة القتل في الحرب، متى يكون القتال مشروعاً وأسباب

ذلك، شرط الحرب في الفكر الإسلامي ، من نقاتل ومن نحارب، في سبيل من يكون القتال وحكم هذه الوظيفة ، من يجب عليه القتال.

الفصل الأول : تناولت فيه الأحكام التي نظمت بها شريعة الإسلام الحرب والسمات الأخلاقية لها سواء قبل المعركة أم أثناءها أم بعدها وجعلته بعنوان **الأحكام العامة للحرب في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها^(١).**

وينقسم إلى أربعة مباحث :

المبحث الأول: أحكام عامة للحرب قبل المعركة في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها

وتناولت فيه :

الاستئذان للقتال من الوالدين، والدائن، حكم الجهاد في الحرم وحكمه في الأشهر الحرم، حكم الاستعانة بمشرك، ضرورة جمع المعلومات وعمل التحريات اللازمة عن الأعداء قبل القتال، تأمين الزراري والنساء والصبيان عن خطر الأعداء، مراعاة الدعاء والذكر عند القتال، مبدأ السرية والكتمان عند مباشرة القتال وحكم العدول عنه، حشد القوة المناسبة للقتال، مشروعية أخذ الحيلة والحذر من الأعداء، مشروعية الأخذ بمبدأ المباغثة في العمليات الحربية ، وجوب المشاورة في الأمور المتعلقة بالحرب ، الثبات على الدين والمبادئ الإسلامية وحسن الانتماء.

(١) وضعت هذا الفصل تحت هذا العنوان لغلبة الجانب التشريعي للأحكام فيها وإلا فهي أحكام شرعية تنسم بكونها تهذيبية وخلقية فكل حكم منها دعوة إلى خلق من الأخلاق الفاضلة سواء كان المعني بها أهل الإسلام أم غيرهم، كما أتى في الفصل الثاني وضعت عنوان أخلاقيات الحرب مراعاة لغلبة الجانب الأخلاقي فيها وإلا فالحقيقة أنها كلها أحكام شرعية أخلاقية نظمت العلاقات بين المسلمين قواداً وجنوداً وبينهم وبين غيرهم فلم أقتصر في هذا الكتاب على تناول أخلاقيات الحرب التي يعنى بها غير المسلمين حتى نعم الفائدة ولتأكيد صلاحية أحكام هذه الشريعة وهذا الدين لكل زمان ومكان حيث لم يترك صغيرة ولا كبيرة إلا ونظمها إجمالاً أو تفصيلاً.

المبحث الثاني : أحكام عامة للحرب أثناء المعركة في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها ونتناول فيه :

ضرورة تحديد الهدف قبل كل موقعة مع التوكل على الله ودوام الإخلاص له، اختيار القائد العسكري، وضرورة توحيد القيادة ومشروعية عزل بعض القواد أثناء المعركة، تعبئة الجيش ومراعاة المصلحة العامة عند تنظيم عناصره وعند اختيار مكان المعركة وعند استخدام أساليب جديدة مشروعة للقتال، مشروعية اتخاذ شعار لكل طائفة واتخاذ حرس على العسكر، وجوب الثبات أثناء الزحف وحرمة الفرار، ما يباح من الغنيمة قبل قسمتها وما لا يباح أثناء القتال.

المبحث الثالث : أحكام عامة للحرب بعد المعركة في الفكر الإسلامي . والسمات الأخلاقية لها ونتناول فيه:

جواز تطبيق مبدأ المطاردة بعد المعركة، حل الغنائم واختصاص القائد بتقسيمها، حل استحقاق القاتل، سلب المقتول والأحكام المنظمة لذلك، إنهاء الحرب بالموادعة أو المهادنة، إنهاء الحرب بإبرام عقد الذمة، طلب الأمان والأحكام المنظمة له.

المبحث الرابع : أسباب السرايا والغزوات حقائق وشبهات، ونتناول فيه:

الحقائق الجلية في أسباب السرايا، والحقائق الجلية في أسباب الغزوات وكم غزوة غزاها النبي ﷺ ، والشبهات التي أثرت حول هذه السرايا والغزوات، والرد عليها.

الفصل الثاني : تحدثت فيه عن الأخلاقيات التي ظهرت في سلوكيات المجتمع المدني في عصر النبوة عند الحرب مع غير المسلمين سواء في علاقتهم بغير المسلمين أم في علاقتهم فيما بينهم قادة أو جنوداً ، وجعلته تحت عنوان .

أخلاق الحرب في الفكر الإسلامي .

ويتضمن ثلاثة مباحث:

المبحث الأول : أخلاق ما قبل الحرب في الفكر الإسلامي .

ويتناول مطلبين:

المطلب الأول : أخلاق إسلامية في مواجهة المحاربين غير المسلمين،

ونتناول فيه :

الإعلان ووجوب الدعوة قبل القتال، المصالحة أولى من الحرب وضرورة تجنب المصادمات، عدم قتل الرسل على كل حال .

المطلب الثاني : أخلاق إسلامية بين القائد والجند قبل الحرب في الفكر الإسلامي

ويتكون من فرعين :

الفرع الأول : أخلاقيات القائد قبل الحرب في الفكر الإسلامي ،

ونتناول فيه

ضرورة حب القائد للجند، إسداء النصيحة للجند، تعبئة الجند معنوياً وتحريضهم على القتال، استثارة روح المنافسة المشروعة بينهم، تشجيع الجند على التفكير للمصلحة العامة، مراعاة القائد ظروف الجند التي تمنعهم من المشاركة في القتال.

الفرع الثاني : أخلاقيات الجند قبل الحرب في الفكر الإسلامي ،

ونتناول فيه ضرورة حب الجند للقائد، الطاعة في المعروف، القيام بالتدريب المستمر.

المبحث الثاني : أخلاق إسلامية أثناء المعركة في الفكر الإسلامي

وينقسم إلى مطلبين :

المطلب الأول : أخلاق إسلامية في مواجهة المحاربين غير المسلمين أثناء المعركة

ونتناول فيه :

حرمة قتل غير المقاتلين من النساء والصبيان ونحوهم، حرمة التمثيل بالأعداء أو إحراقهم بالنار، حظر إتلاف ممتلكات الأعداء إلا لضرورة شرعية، الصدق في معاملة الأعداء حتى النهاية مع جواز مخادعتهم استثناء وشروط ذلك.

المطلب الثاني : أخلاق إسلامية بين القائد والجند أثناء المعركة في الفكر
الإسلامي ،

ويتكون من فرعين :

الفرع الأول : أخلاقيات القائد أثناء المعركة في الفكر الإسلامي،

ونتناول فيه ضرورة المحافظة على سلامة قواته وأمنها والمحافظة على أرواحهم، التصدي للحرب النفسية التي يشنها الأعداء بالحقائق الدامغة، تقديم أسلوب الترغيب على أسلوب الأمر في معاملة الجنود، مشاركة القائد الجند في أعباء العمل ومشاركتهم في آلامهم وآمالهم، تخفيف القائد عن جنوده بما يدخل السرور عليهم شرعاً، العدل بين الجنود ورعاية شئونهم ، احترام القائد للمعارضة النزيهة التي تصدر من أحد الجنود، عدم إكراه الجنود على القتال.

الفرع الثاني : أخلاقيات الجند أثناء المعركة في الفكر الإسلامي

ونتناول فيه بذل النصيحة والمشاورة للقائد، احترام رأى القائد المعارض والخضوع له في نهاية المطاف، المبادرة بالنصيحة وتقديم الاستعدادات المتاحة.

المبحث الثالث: أخلاق ما بعد الحرب في الفكر الإسلامي ،

وينقسم إلى مطلبين:

المطلب الأول : أخلاق إسلامية في مواجهة المحاربين غير المسلمين بعد الحرب

ونتناول فيه:

عارية الحرب من غير المسلمين مضمونة، التواضع عند الفتح والانتصار، جواز رد الأموال والمستحقات الخاصة بغير المسلمين بعد تقسيمها، وشروطه: جواز المن على الأسير بغير فداء والرحمة المتناهية في معاملة الأسرى، دفن جثث الموتى من غير المسلمين بأرض المعركة بغير ثمن.

المطلب الثاني: أخلاق إسلامية بين القائد والجند بعد الحرب في الفكر الإسلامي ويتكون من فرعين:

الفرع الأول: أخلاقيات القائد بعد الحرب في الفكر الإسلامي،

مراعاة ما يقول من الذكر إن رجع من الغزو، مراعاة المصلحة العامة عند تقسيم الغنائم وتأليف القلوب بها، وجوب مفاداة الأسارى من جند المسلمين، عقاب العصاة من الجند بعد المعركة لا أثناءها.

الفرع الثاني : أخلاقيات الجند بعد الحرب في الفكر الإسلامي،

عدم منازعة القائد في توزيع الغنائم، مراعاة الأحكام الشرعية للشهداء، الشكر عند النصر والصبر عند الهزيمة.

الخاتمة: صياغة دستور عالمي للحرب في الدول المدنية الحديثة .

الفصل التمهيدي

مفاهيم عامة عن الأخلاق والحرب في الفكر الإسلامي

في محاولة للتعرف على مفهوم الأخلاق والحرب في شريعة الإسلام التي علمنا إياها الرسول ﷺ كان هذا الفصل كشفاً لوجهة النظر الإسلامية في تلك المصطلحات التي تتداول بين الناس حتى تظهر خصوصيتها ويتضح سموها ونتناول ذلك في مبحثين أولهما عن الأخلاق والآخر عن الحرب.

المبحث الأول

مفاهيم عامة عن الأخلاق في الفكر الإسلامي

معنى الأخلاق عند علماء اللغة :

وردت كلمة الخُلُق في لسان العرب^(١) بضم اللام وسكونها وهو الدين والطبع والسجية والحقيقة أنه لصورة الإنسان الباطنة وهي نفسه وأوصافها ومعانيها المختصة بها بمنزلة الخلق بصورته الظاهرة وأوصافها ومعانيها. ولقد ورد في مختار الصحاح^(٢) الخُلُق بسكون اللام وضمها السجية وفلان يَتَخَلَّقُ بغير خلقه أي يَتَكَلَّفُه وفي المعجم الوجيز^(٣) الخُلُق بالضم حال للنفس راسخة تصدر عنها الأفعال من خير أو شر من غير حاجة إلى فكر وروية وجمعها أخلاق.

(١) لسان العرب لابن منظور، جـ ١٠، ص ٨٤.

(٢) مختار الصحاح لمحمد بن أبي بكر الرازي، جـ ١، ص ١٣٦.

(٣) المعجم الوجيز، مجمع اللغة العربية بمصر، ص ٣٠٩.

تعريف الأخلاق عند علماء علم الأخلاق (علم الاجتماع):

اختلف علماء الأخلاق في تعريف هذا العلم^(١) نظراً لاختلافهم في النظر إلى هذا العلم وربطه بالمذاهب المعرفية السائدة والاختلاف في طبيعته وأساسه وطبيعة موضوعاته، فبعضهم يرى أنه علم بالفضائل وكيفية اختلاقتها وبالرذائل وكيفية توقيها، وبعضهم يرى أنها علم الخير والشر، وبعضهم يرى أنها علم العادة. كما أن البعض يرى أنها علم السلوك الإنساني، في حين يرى بعضهم أنه علم يبحث في قواعد السلوك، بيد أن هذه التعريفات لم تسلم من النقد^(٢).

و يرى البعض أن علم الأخلاق هو علم بالفضائل وكيفية اجتلابها ليتحلى بها الإنسان وعلم بالرذائل وكيفية اجتتابها ليتخلى عنها والإمام التام بجميع القواعد التي باتباعها يكون عمل الإنسان خيراً ويتجنب الشر فتكون حياته سعيدة بقدر الإمكان^(٣) ولعل هذا التعريف أوفى واشمل.

تعريف الأخلاق عند علماء الإسلام:

ذكر العلماء تعريفات كثيرة للخلق قديماً وحديثاً بعضها موجز وبغضها مسهب شديد الإسهاب، وهي كلها لا تختلف فيما بينها إلا في الإجمال والتفصيل^(٤). ولعل أهم هذه التعريفات قديماً تعريف الإمام الغزالي والجرجاني للخلق بأنه عبارة عن هيئة في النفس راسخة عنها تصدر الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة إلى فكر وروية^(٥)، فإن كانت الهيئة بحيث تصدر عنها الأفعال

(١) علمي التصوف والأخلاق للدكتورة / إيمان سعد الدين، و الدكتورة / لواط عبد السلام، ص ٧٠.

(٢) من أخلاق النبي للدكتور / أحمد محمد الحوفي، ص ٢٠.

(٣) في العقيدة الإسلامية والأخلاق للدكتور / علي معبد فرغلي وآخرين، ص ٢٧٥.

(٤) العقيدة الإسلامية والأخلاق للدكتور / محيي الدين حمد الصافي، والدكتور / محمد عبد الكريم ص ٣٦٥.

(٥) إحياء علوم الدين للإمام الغزالي، ج ٣، ص ٥٣، والتعريفات للجرجاني، ص ١٣٦.

الجميلة الفحمودة عقلاً وشرعاً سميت تلك الهيئة خلقاً حسناً وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة سميت خلقاً سيئاً.

فهنا أربعة أمور ضرورية أحدهما فعل الجميل أو القبيح، والثاني القدرة عليهما، والثالث المعرفة بهما، والرابع هيئة للنفس تميل إلى أحد الجانبين، ويكون عليها أحد الأمرين إما الحسن وإما القبح^(١).

ولعل من أهم التعريفات حديثاً تعريف الأخلاق بأنها "علم يهتم بدراسة قواعد السلوك البشري وتطبيقاتها في ظل أصول عقائدية وغايات حددتها الشريعة الإسلامية كما حددت ضوابط هذا السلوك بما يجعل هذه الضوابط معايير عامة لا تختلف من زمان أو مكان أو أشخاص^(٢).

وهذا التعريف يجعل من علم الأخلاق في الإسلام علماً معيارياً يجمع بين الجانب النظري والجانب التطبيقي ويجمع بين المثل أو القيم والواقع وذلك وفق ما حددته الشريعة الإسلامية ومن ثم لا تختلف باختلاف الزمان أو المكان وهو ما سوف أنتهجه وأسير على دربه بمشيئته تعالى في هذا الكتاب .

مصدر علم الأخلاق :

من خلال التعريف السابق يتضح لنا أن الأخلاق الإسلامية تسرى وفقاً لما حددته الشريعة الإسلامية بالدليل الشرعي، ومن ثم تتميز عن غيرها من المذاهب والأخلاقيات والنظريات الأخلاقية في اعتمادها على مصدر إلهي، ومن ثم نجد القرآن والسنة المطهرة يقدمان معاً كيفية الترقى بالسلوك الإنساني من خلال مجموعة الأوامر والنواهي منذ أن ينطق المسلم بالشهادتين وانتهاءً بالإحسان إلى نفسه وإلى غيره^(٣).

(١) إحياء علوم الدين للإمام الغزالي، جـ ٣، ص ٥٤.

(٢) علمي التصوف والأخلاق، مرجع سابق، ص ٧٥.

(٣) علمي التصوف والأخلاق، المرجع السابق ص ١٣٣.

ومن ثم كان منهجهما منهجاً متكاملًا في تربية السلوك الإنساني نظرياً وعملياً، فالقرآن الكريم لم يدع صغيرة ولا كبيرة تتعلق بالنشاط الإنساني إلا وقد رسم لها منهجاً للسلوك تفصيلاً حيناً وإجمالاً حيناً آخر^(١)، فنظم علاقة الإنسان بربه وعلاقته بنفسه وعلاقته ببني جنسه بل تخطى ذلك إلى علاقة الإنسان بالكون. إنه القرآن الكريم المنزل من عند الخالق سبحانه وتعالى الذي يعلم السر والنجوى وما أخفى العليم بمصالح عباده جميعاً^(٢).

ثم تأتى السنة النبوية فتترجم ذلك كله لنموذج واقعي حي يراه الناس بين أيديهم وكأنه سبحانه وتعالى حين أرسى مبادئ الدين أوقع في قلوب أتباعه أن هذه هي القواعد والأحكام والأخلاق، وها هو واحد منكم يمثل لها ويطبقها بينكم ومعكم، فاقفوا أثره وخذوه قدوة لذا كان النداء الرباني في القرآن الكريم في قوله تعالى ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾^(٣).

وبهذا لم تكن الأخلاق الإسلامية مثالية فقط بل واقعية عملية^(٤) نعم عملية من خلال القدوة التي تجلب في شخص الرسول ﷺ وواقعية من خلال مشاهدة الناس جميعاً له ﷺ وهو يتحلى بهذه الأخلاق بينهم وأمام أعينهم .
مقياس الأخلاق:

إذا كان القرآن والسنة هما مصدر الأخلاق في الإسلام فهما أيضاً مقياس وجودها أو عدمها فقد جعل الإسلام مقياس الأخلاق هو القرآن الكريم وسيرة المصطفى ﷺ^(٥) وليس العادات والتقاليد التي سنها الآباء والأجداد فكانت الأخلاق

(١) في العقيدة الإسلامية للدكتور / علي معبد وآخرين ، ص ٣١١.

(٢) من أخلاق النبي للدكتور / أحمد محمد الحوفي، ص ٤٢

(٣) سورة الأحزاب، الآية رقم ٢١.

(٤) علمي التصوف والأخلاق، مرجع سابق ، ص ١٣٥.

(٥) علمي التصوف والأخلاق، مرجع سابق ، ص ١٣١.

في القرآن معياراً لما ينبغي أن يكون وليست وصفاً لما هو كائن وجموداً على هذا الكائن^(١). وكانت السنة الإطار التطبيقي العملي لهذا المعيار الذي ينبغي أن يكون ولعل هذا المقياس هو الذي قد رسخ في ذهن السيدة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها عندما سئلت عن خلق رسول الله ﷺ فأجابت كان خلقه القرآن وهذا يتضح جلياً بعد سماع الحوار الذي كان بينها وبين السائل.

فتعالى استمع معي إلى هذا الحوار الذي رواه الإمام مسلم في صحيحه ويحكيه السائل بنفسه ويدعى سعد بن هشام حينما ذهب إليها يسألها عن ذلك قال : فقلت يا أم المؤمنين أنبئيني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : أأستقرأ القرآن ؟ قلت بلى قالت فإن خلق نبي الله ﷺ كان القرآن قال فهمت أن أقوم ولا أسأل أحداً عن شيء حتى أموت ثم بدا لي فقلت أنبئيني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: أأستقرأ ﴿يَتَأْتِيهَا الْمُرْمَلُ﴾^(٢) قلت بلى قالت فإن

الله عز وجل افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا وأمسك الله خاتمها اثني عشر شهرا في السماء حتى أنزل الله في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة قال : قلت يا أم المؤمنين أنبئيني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كنا نعد له سواكه وطهوره فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها إلا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم ينهض ولا يسلم ثم يقوم فيصلّي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليما يسمعا ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك إحدى عشرة ركعة يا بني فلما سن نبي الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل صنيعه الأول فتلك تسع يا بني وكان نبي الله ﷺ إذا صلى صلاة أحب أن

(١) في العقيدة الإسلامية للدكتور / علي معبد وآخرين، ص ٣١١.

(٢) سورة المزمّل، الآية رقم ١ .

يدأوم عليها وكان إذا غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار ثنتي عشرة
ركعة ولا أعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم قرأ القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة
إلى الصبح ولا صام شهراً كاملاً غير رمضان قال : فانطلقت إلى ابن عباس
فحدثته بحديثها فقال صدقت (١)

فها هي السيدة عائشة تقول للسائل كأنك إذا أردت أن تعرف خلقه فستجد ذلك بين
ثنايا القرآن ومن ثم كانت إجابتها عندما سأل عن قيامه الست تقرأ ﴿ يَتَأَيَّهَا

الْمُزْمَلُ ۝ (٢) .

كيفية تكوين الخلق:

قلنا أن من أهم تعريفات الخلق ما ذكره الإمام الغزالي من أنه " عبارة عن
هيئة راسخة في النفس " ومن ثم يصدر الفعل بموجبها عن الإنسان صدوراً شبه
آلي إذا ما حدث شيء يتطلب حدوث ذلك الفعل وعليه فإن من يصدر منه المال
على الدور في حاجة عارضة لا يقال خلقه السخاء ما لم يثبت ذلك في نفسه
ثبوت رسوخ (٣).

وهنا يثور التساؤل كيف تتكون عند الإنسان هذه الصفة الراسخة التي تصدر
عنها الأفعال تلقائياً بلا تفكير أو ترو ؟ إن الإجابة تكمن في عملية التكرار (٤)،
فكلما دعت الحاجة إلى الفعل استجاب تلقائياً دون تفكير أو ترو فكان هذا الفعل له
خلقاً، وهذا ما تلمسه صحابة النبي ﷺ في سلوكه ﷺ ، ومن ذلك الموقف الذي
يحكيه الإمام مسلم في صحيحه أنه جاء رجل إلى النبي ﷺ فأعطاه غنماً بين
حبلين فرجع إلى قومه فقال يا قوم اسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى

(١) صحيح مسلم ، جـ ١ ، ص ٥١٢ .

(٢) سورة المزمل ، الآية رقم ١ .

(٣) إحياء علوم الدين للإمام الغزالي ، جـ ٣ ، ص ٥٣ .

(٤) العقيدة الإسلامية للدكتور / محي الدين أحمد الصافي ، مرجع سابق ، ص ٣٦٨ .

الفاقة^(١). وهكذا سائر أخلاقه ﷺ وأصحابه التي سوف نسوقها في ثنايا هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

محور الأخلاق الإسلامية :

تُرى ما المحور الثابت الذي ركز الإسلام عليه شجرة الأخلاق التي دعا إليها الناس لقطف ثمارها، وما هي تلك الفضيلة التي تدور في فلكها سائر الفضائل، إنها التقوى أم الفضائل في شريعة الإسلام، إذا نبتت في القلب اهتدى فعظم شعائر ربه واقتفى أثر نبيه ﷺ قال تعالى ﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعْظِمَ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ

تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾^(٢)، والشعائر جمع شعيرة وهي كل شيء فيه أمر

أشعر به وأعلم^(٣)، وهنا يثور التساؤل. لماذا التقوى؟

للتقوى دلالة دينية تشتمل طاعة الله تعالى والرغبة في ثوابه وخشيته والخوف من عقابه، وهي بهذه الدلالة أصبحت المركز الذي تلتف الفضائل من حوله ويهفو إليه كل فرد رغبة ورهبة بل يدور بتصرفاته المختلفة في محيطه سواء أحقق له نفعاً عاجلاً أم لم يحققه^(٤)، وما من شك في أن الذي يتقى ربه ويطيعه ويعمل ما يستحق عليه ثوابه ويكف عما ينزل به عقاب ربه فيحيا في طهارة وصلاح عمل وثناء من الخير والحق وينفر من كل شر، فما هي التقوى؟ قال أبو الدرداء رضي الله عنه تمام التقوى أن يتقى العبد الله حتى تنقيه من متقال ذرة وحتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراماً، وعن عمر بن عبد العزيز

(١) صحيح مسلم، ج٤، ص ١٨٠٦.

(٢) سورة الحج، الآية رقم ٣٢.

(٣) تفسير القرطبي، ج ١٢ ص ٣٨.

(٤) من أخلاق النبي للدكتور / أحمد محمد الحوفي، ص ٤٣.

أنه قال "التقوى أداء ما افترض الله وترك ما حرم الله فإن كان مع ذلك عمل خير فهو خير إلى خير (١) وهذا ما ندعو إليه في هذا الكتاب

سمات وخصائص الأخلاق الإسلامية:

• الأساس الاعتقادي :-

إن إيمان المسلم بالله تبارك وتعالى وإلهاً وحاكماً يجعله لا يفرط بواجب اتباع ما أنزله الله من تعاليم وأحكام على رسوله ﷺ، وهذا الاعتقاد يجعل من الأخلاق جزءاً من التشريع الثابت الواجب أن يلتزم به (٢)، فالقرآن أو السنة النبوية عندما يقدمان لنا شيئاً من الفضائل والواجبات فإن ذلك يكون على اعتبار أنها أمر مطلق يتطلب الطاعة لا نظريات قابلة للجدل والنقاش، وأن أول ما يدفع المسلم في التزامه بهذه الأوامر اعتقاده الجازم بأنها تشريع إلهي يحقق له السعادة في الدنيا والآخرة واضعاً نصب عينيه قوله تعالى ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا ۖ ﴾

﴿ جُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۚ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا وَقَدْ ۖ ﴾ خَابَ مَن دَسَّاهَا ﴿ ۝ ﴾ (٣)

ومن هنا كانت أول خطوة يخطوها المسلم نحو الواجب هو ذلك الإيمان وكانت الخطوة الثانية هي أن ينبع الفعل من ذات المسلم موجهاً لله تعالى وإلا كان العمل عند الله هباء منثوراً (٤)، ومعنى هذا أن الأخلاق الإسلامية تستند إلى سلطان وحي يمدّها بأعظم الدوافع على الاستمساك بها والاعتصام بها ويحفز الناس إلى عمل الخير حفزاً منوطاً بالثواب ويردعهم عن فعل الشر ردعاً مرهوب بالعقاب (٥).

(١) جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلي، جـ ١، ص ٩٦.

(٢) علمي التصوف والأخلاق، مرجع سابق، ص ١٣٤.

(٣) سورة الشمس، الآيات من ٧ إلى ١٠.

(٤) في العقيدة الإسلامية والأخلاق للدكتور/ علي معبد وآخرين، مرجع سابق، ص ٣١٧.

(٥) من أخلاق النبي ﷺ، مرجع سابق، ص ٩١.

ومن ثم لا يعصى نداء الأخلاق في حياة المسلم أبداً ولا يمكن أن يتحايل عليها لينفك منها أو يتسلل من قيودها بل هو يسعى إليها ويلتزم بتأديتها.

• الخير المطلق:-

فالأخلاق الإسلامية تكفل الخير الكامل الشامل المبرأ من الأثرة أو إيثار فريق من الناس على فريق، فالإسلام أتقن الأخلاق المثلى التي تحقق الخير المحض للفرد وللناس جميعاً في كل البيئات وفي جميع الحالات وفي كل الأوقات^(١)، ولما كانت الأخلاق الإسلامية بالشمولية والكمال على هذا النحو نجدها لم تدع مجالاً أخلاقياً إلا تناولته بما يمكن أتباع هذا الدين من تحقيقه عملياً ومن هذا المنطلق نظمت العلاقة بين الفرد وربه وبين الفرد ومجتمعه وجعلت العلاقة بين الناس يسودها الإخوة والرحمة والعدالة^(٢).

• الصلاحية العامة واليسر:-

تمتاز الأخلاق الإسلامية بأنها تكفل الخير لجميع الناس في كل مكان وزمان فهي عامة لكل الناس وعامة لكل الأزمنة، قال تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ (٢٧) و قال تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٢٨) كما أن طبيعة هذه الأخلاق سمحة سهلة ميسرة تستريح إليها النفوس البشرية وتؤيدها العقول

(١) من أخلاق النبي ﷺ، مرجع سابق، ص ٥٣.

(٢) علمي التصوف والأخلاق، مرجع سابق، ص ١٣٦.

(٣) سورة الأنبياء، آية رقم ١٠٧.

(٤) سورة سبأ، آية رقم ٢٨.

السليلة^(١)، وقد جاء النص القرآني مؤيداً ذلك في قوله تعالى "يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ
الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ"^(٢)، كما أنها أخلاق في حدود المستطاع يسهل
تحملها فهي في حدود الطاقة الإنسانية دليل ذلك قوله تعالى "لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ
نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا"^(٣).

• الثبات والرقابة المحيطة :-

طالما كانت الأخلاق الإسلامية عامة سهلة تكفل الخير المطلق فهي
تصلح أن تكون ثابتة تتسم بالثبات والدوام والاستقرار^(٤)، لا سيما وأنها تتبع من
الدين وأساسها الاعتقاد الثابت بالإيمان بالله تعالى.

وإذا كان الأمر كذلك فلا بد من رقيب عليها وقد جعل الإسلام الرقابة محققة
بالمسلم وتتبع من نفسه، قال تعالى ﴿وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾^(٥)
وكيف لا والمسلم يعلم أن الله رقيب سميع بصير يعلم خائنة الأعين وما تخفي
الصدور

المسئولية الخلقية والجزاء:

لقد سد الإسلام النقص الذي لا يمكن لقانون ما في العالم أن يسده حيث جعل
المسلم مسئولاً عن أعماله وأخلاقه من الألف إلى الياء، يدل على ذلك قوله تعالى

(١) من أخلاق النبي ﷺ ، مرجع سابق، ص ٢٥٦.

(٢) سورة البقرة، الآية رقم ١٨٥.

(٣) سورة البقرة، الآية رقم ٢٨٦.

(٤) من أخلاق النبي ﷺ ، مرجع سابق، ص ٥٨.

(٥) سورة القيامة، الآية ٢

﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ (١).

وعلى هذا يمكن القول بأن المسؤولية يقصد بها حالة للإنسان يعتبر فيها مؤاخذاً على فعله أو على تقصيره، والقانون لا يسألك إلا حين تخالف أمره فقط ولم تنزل الأخلاق حتى الآن بعيدة عن التشريع الوضعي لها، أما الإسلام فجعلها جزءاً من تعاليمه التي يدعو إليها وجعل لها حكماً شرعياً تعتريه الأحكام الشرعية التكليفية ابتداءً من الفريضة ومروراً بالندب والاستحباب.

ولقد رتب الإسلام على هذه المسؤولية جزاء وفرق بين من يلتزم بأدابه وتعاليمه وبين من يستهين بها. قال تعالى ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾ (٢).

وإن كان الجزاء على مخالفة الأخلاق في القانون الوضعي لا تتعدى تعذيب الضمير والتأنيب والقلق والاضطراب النفسي إن كان للمخالف ضمير يوقع به هذا الجزاء. فإن الشريعة الإسلامية وضعت له جزاءً دنيوياً وآخر أخروياً، أما الدنيوي فقد يكون مادياً كالحد والتعزير، وقد يكون أدبياً يبدأ بتأنيب النفس، و يصل بالمرء إلى الندم والبكاء الذي لا يخففه عنه إلا التوبة، وأما الأخروي فهو جزاء تتفرد به الديانات ويوضحه الإسلام في الكتاب والسنة ويجده المسلم منذ اللحظة الأولى لسكرات الموت إلى اللحظات الأخيرة من الحساب، قال تعالى

(١) سورة الإسراء، الآية رقم ٣٦.

(٢) سورة ص، الآية رقم ٢٨.

﴿ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ ^(١) و قال تعالى ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ ^(٢).

شغف النبي ﷺ بمكارم الأخلاق .

حدث ولا حرج عن شغف الرسول بل عشقه للأخلاق فإنه لم يدع إليها فقط بل تتبع جزئيات الأخلاق وکلياتها . فكان هو الخلق ذاته يمشى على الأرض حتى شهد له أصحابه و من تعامل معه بذلك . وممن شهد بذلك أنس بن مالك ^(٣) رضي الله عنه فعنه قال كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً، وشهدت بذلك زوجته عائشة عندما سألتها أبو عبد الله الجلي ، قال (قلت لعائشة كيف كان خلق رسول الله في أهله، قالت كان أحسن الناس خلقاً. لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً ولا صخاباً في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح) صحيح الإسناد ^(٤). ما أجملها من شهادة عن واقع وتجربة و معاشة صادقة يؤكد تحرى الرسول ﷺ حقائق الأخلاق ويصل فيها إلى كمالها، وتلك شهادة أخرى من عبد الله بن عمرو بن العاص يقول. إن رسول الله ﷺ لم يكن فاحشاً ولا متفاحشاً وكان يقول خياركم أحاسنكم أخلاقاً ^(٥).

كما أنه ﷺ دعا لما عمل به من الأخلاق على وجه العموم فقال ما من شيء أثقل في الميزان من حسن الخلق، صححه الشيخ الألباني ^(٦)، وعن عائشة رضي الله

(١) سورة الجاثية ، الآية رقم ١٤.

(٢) سورة البقرة ، الآية رقم ٢٨١.

(٣) صحيح مسلم جـ ٣ ص ١٦٩٢ وصحيح الترمذي جـ ٤ ص ٣٦٨.

(٤) صحيح ابن حبان جـ ١٤، ص ٣٥٥.

(٥) صحيح ابن حبان جـ ٢ ص ٢٢٥، صحيح البخاري، جـ ٢ ص ١٧٦.

(٦) سنن أبي داود جـ ٢ ص ٦٦٨.

عنها قالت سمعت رسول الله ﷺ يقول إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم حديث صحيح^(١)، وهو كما دعا إلى الالتزام بالأخلاق عامة دعا كذلك إلى خصال هامة من الأخلاق.

ونشير هنا إلى أحد هذه التعاليم التي رواها أبو هريرة فقال: قال رسول الله "لا تحاسدوا ولا تتاجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله إخواناً، المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يحقره، التقوى هاهنا ويشير إلى صدره ثلاث مرات، بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله"^(٢)، ولم يكتف رسول الله بذلك بل نفى دخول الجنة عن سئ الأخلاق فقال لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجعفرى، حديث صحيح والجواظ الذي ينتفخ بما ليس عنده والجعفرى هو الغليظ الفظ المختال في مشيته^(٣)، وعلى الجانب الآخر أثبت الإسلام والإيمان لمن سلم من هذه الصفات السيئة ونحوها فقال (المسلم من سلم الناس من لسانه ويده والمؤمن من أمانه الناس على دمائهم وأموالهم) (حسن صحيح)^(٤)، كما أنه وضع المسلكين والخلقين الحسن والسيئ في ميزان وعرضهما على أتباعه حتى يتم الاختيار على بينة فقال فيما رواه جابر بن عبد الله أن رسول الله قال إن من أحبكم إلي وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحسانكم أخلاقاً وإن أبغضكم إلي وأبعدكم مني مجلساً يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفيهقون^(٥). وأوضح ذلك في حديث آخر فقال عن أبي ثعلبة الخشني قال: قال رسول الله ﷺ إن أحبكم إلي وأقربكم مني في

(١) سنن أبي داود، جـ ٢، ص ٦٦٨.

(٢) صحيح ابن حبان، جـ ٢، ص ٢٢٧.

(٣) صحيح مسلم، جـ ٤٠، ص ١٩٨٦.

(٤) سنن النسائي، ج ٨ ص ١٠٤.

(٥) سنن أبي داود، جـ ٢، ص ٦٦٩.

الآخرة أحسانكم أخلاقاً وإن أبغضكم إلي و أبعدكم مني في الآخرة أسوأكم أخلاقاً^(١).

(١) سنن الترمذي، جـ٤، ص ٣٧٠، مسند أحمد جـ٤ ص ١٩٣، صحيح ابن حبان، جـ ١٢ ص ٣٦٨.

المبحث الثاني

مفاهيم عامة عن الحرب في الفكر الإسلامي

للإسلام فلسفة خاصة في تنظيم علاقة أتباعه بغيرهم سواء على مستوى الأفراد أو الجماعات والدول، لاسيما في حالة ما يسمى بحالة الحرب، بيد أنه تجدر الإشارة إلى أن هذا التنظيم لم يكن تنظيمياً وضعياً قام بوضعه أتباع هذا الدين وإنما هو تشريع من لدن حكيم خبير ومن ثم فإنه يحمل في طياته الحق والعدل والخير للبشرية جميعاً، وسوف نلقى نظرة عامة كنوع من التقديم لفصول الموضوع الرئيسية على النحو التالي.

الحرب عند علماء اللغة.

الحرب في لسان العرب^(١) نقيض السلم. وقد تحمل على معنى القتل والهرج وجمعها حروب.

وفي المعجم الوجيز الحرب القتال بين فئتين وجمعها حروب^(٢).

الحرب في العلاقات الدولية.

التعريف التقليدي للحرب عند رجال القانون الدولي يعني نزاعاً مسلحاً بين شخصين أو أكثر من أشخاص القانون الدولي يقصد الوصول إلى هدف سياسي^(٣).

(١) لسان العرب لابن منظور، جـ ١، ص ٣٠٢.

(٢) المعجم الوجيز، ص ١٤٢.

(٣) قانون العلاقات الدولية د / أحمد سرحال ص ٣٩٦

فالحرب على ذلك لا تكون إلا بين الدول أي أشخاص القانون العام فلا يعتبر حرباً النضال المسلح الصادر في بعض الجماعات داخل دولة ما أو الذي تقوم به جماعة من الأفراد ضد دولة أجنبية أو الذي يقوم به رجال من إقليم ما في وجه حكومة الدولة التي تتبعها أو تقوم به إحدى الدول الأعضاء في دولة تعاھدية ضد الحكومة المركزية .

والاتجاه الحديث يميل إلى توسيع معنى الحرب بحيث تشمل كل حالة يتم فيها قتال مسلح دولي ولو لم تتوافر عناصر التعريف السابق^(١).

وعليه فمن الصعب وضع تعريف محدد، ومن ثم يمكن القول أن حالة الحرب لا يمكن أن تتقرر طبقاً لقاعدة مطردة. ولكن من الممكن القول بأن الحرب في عالم اليوم تعني حسم خلاف دولي وحله عن طريق القهر بعد تعثر الوسائل السلمية. فهي في حقيقتها وسيلة من وسائل العنف التي تلجأ إليها الدول، لحل ما يقوم بينها من منازعات أو سعياً وراء تحقيق غاية أو صراع.

بين الحرب والجهاد في الفقه الإسلامي .

سبق وأن ذكرنا معنى الحرب في اللغة العربية وأوضحنا أنها وردت بمعنى نقيض السلم والقتال بين فئتين وقد تحمل على معنى القتل والهرج و هذا المصطلح لم يستخدمه فقهاء الفقه الإسلامي للدلالة على هذا المعنى. وإنما تم استخدام مصطلح آخر للدلالة على هذا المعنى ألا وهو لفظ الجهاد ولم يكن استخدامه قاصراً على هذا المعنى وإنما يستخدم لمعان أخرى ومن ذلك قوله تعالى

﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا

تَطِعْهُمَا ۖ ﴾^(٢). وهذا يدعونا إلى التعرف على هذا المصطلح لغة واصطلاحاً.

(١) فلسفة الجهاد في الإسلام ، للسيد عبد ربة ، ص ٣٨.

(٢) سورة لقمان، الآية رقم ١٥.

أما في اللغة :

فقد ورد في لسان العرب الجَهْدُ والجُهدُ بفتح الجيم وضمها الطاقة وأصل الأول المشقة والثاني الطاقة والجهاد بالفتح الأرض الصلبة وجاهد العدو مجاهدة وجهاد قاتله (١).

ولقد ورد في مختار الصحاح (٢) الجُهدُ بفتح الجيم وضمها الطاقة والجهد بالفتح المشقة وجاهد في سبيل الله مُجَاهِدَةً و جِهَادً و الاجْتِهَادُ و التَّجَاهُدُ بذل الوسع و المَجْهُودِ.

وفي المعجم الوجيز جَهَدَ بالفتح جَهْدًا جَدَّ و جَهَدَ بكسر الهاء بفتح الأول والثالث ضاق وأشدَّ والجَهْدُ بسكون الهاء وضم الدال المشقة و جُهدُ بضم الأول والثالث وسكون الوسط. الطاقة (٣).

أما الجهاد في الاصطلاح :

فقد تعددت تعريفات الفقهاء في تحديد معنى الجهاد اصطلاحاً، بيد أننا يمكن أن نصطفي من ذلك ما يشملهم ويكفيها عن سرد هذه التعريفات لأنها لا تختلف فيما بينها بل تتفق حتى في كثير من ألفاظها (٤). فهو شرعاً بذل الجهد في قتال الكفار. ومجاهدة الكفار، تقع باليد والمال واللسان والقلب (٥). وإن كان الجهاد من

(١) لسان العرب، جـ ٣ ص ١٣٣.

(٢) مختار الصحاح لمحمد بن أبي بكر الرازي، جـ ١، ص ١٣٦.

(٣) المعجم الوجيز، ص ١٢٢.

(٤) يراجع في ذلك : الهداية شرح بداية المبتدى في الفقه الحنفي، جـ ١ ص ١٣٥، منهاج الطالبين

بشرح السيوطي و المحلي مع حاشية قليوبي عميره في الفقه الشافعي، جـ ٤ ص ٢١٣، بداية

المجتهد ونهاية المقتصر لابن رشد القرطبي في الفقه المالكي، جـ ١، ص ٣٨٠، المغنى لابن

قدامة المقدسي في الفقه الحنبلي، جـ ١ ص ٩٦

(٥) فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني، جـ ٦ ص ٥.

أهم موضوعات الفقه الإسلامي إلا أن ذلك لا يعني أن الجهاد أو الحرب هو أصل العلاقة بين المسلمين وغيرهم وهذا ما يتضح تباعاً.

السلام هو العلاقة الأصلية بين المسلمين وغيرهم.

لقد عمق الإسلام في نفوس أتباعه حب الناس ودعاهم إلى التعارف والتآلف فيما بينهم قال تعالى يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَنَكُمْ ﴿١﴾.

ويقول الرسول ﷺ يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد وإن أباكم واحد إلا لا فضل لعربي على أعجمي ولا لعجمي على عربي ولا لأحمر على أسود ولا أسود على أحمر إلا بالتقوى (٢).

والإسلام وهو بصدد تطبيق هذا المبدأ وتعميمه على أرض الواقع فرض على أتباعه حياة المسالمة والحب فجعل العلاقة الأصلية بين أتباعه وغيرهم هي السلم والسلام ويعتبر ذلك من أهم المبادئ الإسلامية التي عمق جذورها في نفوس المسلمين فأصبحت جزءاً من كيانه وعقيدة من عقائدهم (٣) تتصل اتصالاً وثيقاً بطبيعته وبفكرته الكلية عن الكون والحياة والإنسان فتلك تصريحات الرسول ﷺ عندما جاءه رجل يسأل أي الإسلام خير فأجاب تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف (٤)، وعلمهم ﷺ قوله لن تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا، ألا أدلكم على عمل إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم (٥). ويظهر هذا واضحاً في أصحابه ﷺ ومن ذلك ما رواه البخاري عن عمار بن

(١) سورة الحجرات، الآية رقم ١٣.

(٢) مسند الإمام أحمد بن حنبل ج ٥ ص ١١٤.

(٣) الميسر في الفقه الإسلامي للدكتور/ عبد العزيز محمد عزام، ص ٢٦١.

(٤) صحيح البخاري، ج ١ ص ٩.

(٥) صحيح مسلم، ج ١ ص ٧٤.

ياسر أنه قال: ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان، الإنصاف من نفسك، وبذل السلام للعالم، والإنفاق من الإقتار به^(١). بل جعل الله تبارك وتعالى القرآن كتابه الكريم يهدي الناس إلى سبيل السلام فقال تعالى ﴿يَتَأْهَلَّ الْكِتَابُ قَدْ

جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ

مُبِينٌ ﴿١١٠﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ

وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ ﴿١١١﴾^(٢). أي طرق السلامة الموصلة إلى دار السلام^(٣). ومن ثم جعل

تحية المسلمين في الدنيا التي تتداول صباحاً ومساءً كما في الحديث السالف الذي رواه البخاري (تلقى السلام على من عرفت ومن لم تعرف) وكذا جعل تحية

المؤمنين يوم القيامة قال تعالى ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾^(٤).

وهنا يثور التساؤل إن كانت تلك عقيدة المسلمين فما هي المظاهر العملية التي تجلت فيها تلك العقيدة ؟

وتتضح الإجابة في المظاهر التالية :

(١) صحيح البخاري، جـ ١ ص ٩.

(٢) سورة المائدة، الآيتين ١٥-١٦.

(٣) تفسير القرطبي، جـ ٦، ص ٧٩.

(٤) سورة الأحزاب ، الآية رقم ٤٤.

١- حرمة القتل ابتداء سواء بين أتباعه، أم بين أتباعه وغيرهم سواء أكانوا ذميين أو مستأمنين وسيأتي بيان ذلك تفصيلاً وبالدليل ويكفي في هذا المقام قوله ﷺ من قتل نفساً معاهدة لم يرح رائحة الجنة^(١).

٢- سالم الرسول ﷺ قبيلة قريش وهو معهم في مكة وهي أول جماعة غير مسلمة تعامل معها المسلمون في العصور الأولى للدعوة فلم يأذن الله لهم بالقتال إلا بعد إخراج قريش للرسول منها وهذا واضح للكافة ولا يحتاج دليلاً فقد كانت سياسة الرسول ﷺ التي علمها الله إياه وهي قوله تعالى ﴿فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾^(٢) والمعنى أصدع بما تؤمر ولا تخف غير الله كافيك من أذاك^(٣).

٣- بعد الإذن بالقتال شرع الجهاد الذي قد يحدث فيه قتال استثناء وفي حدود ضيقة وشرعية فلا قتال إلا لسبب مشروع وبقيود شرعية

٤- أهمها قيود في السبب فلا قتال إلا لسبب مشروع، وقيود فيمن تقايل فلا تقايل إلا المقاتلة، وقيود في وسيلة القتال فقد نهى الإسلام عن التحريق بالنار والتمثيل بالأعداء وسيأتي تفصيل ذلك بالدليل.

٥- ورغم جواز القتال جعل الشارع الحكيم المصالحة أولى قال تعالى " وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا "^(٤).

(١) صحيح البخاري، ج٤ ص ١٣١

(٢) سورة الحجر، الآية رقم ٩٤.

(٣) تفسير القرطبي ج١ ص ٤٠.

(٤) سورة الأنفال، الآية رقم ٦١.

مما سبق يتبين للعيان أن الدعوة في الإسلام إلى السلام هي الأصل فإن الله سبحانه وتعالى لم يأذن لعباده المسلمين بالقتال إلا بعد أن تحقق بحكمته تعالى بأنه أنجع في كف الظلم والأذى^(١). خاصة بعد تعثر المسالمة من تحقيق ثمارها

حرمة القتل والسبب المشروع لإباحة القتل في الحرب،

إن الإسلام لا يقر القتل ولا يبيحه ولا يرضى به ويعتبره فساداً يستحق العقاب قال تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ^ج ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِمِءٍ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٥١﴾﴾^(٢)، والمراد حرم قتلها بأن عصمها بالإسلام أو بالعهد والاستثناء هنا مفرغ أي لا تقتلونها لسبب من الأسباب إلا بسبب الحق ويجوز لا تقتلونها إلا متلبسة بالحق، فالآية تفيد الإطلاق في تحريم قتل النفس أياً كانت هذه النفس مؤمنة أم كافرة^(٣)، وهذا الحق لا يعطى للإنسان إلا وفقاً لما أمر الشرع به وأجازه وفي الحالات التي قررها فمن تجرأ على حكم الشرع استحق العقوبة في الدنيا والآخرة ويكفيها تلك الإشارات القرآنية والنبوية حتى يقع في النفس فظاعة جريمة القتل وحسرة مرتكبها في الدنيا والآخرة،

أما القرآن فمن ذلك قوله تعالى ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾^(٤) أما السنة فمنها قوله ﷺ "ومن قتل نفساً معاهداً لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها يوجد من مسيرة أربعين عاماً"^(٥). انظر تلك العقوبة التي تصب على رأس صاحبها الندامة والخزي بقتل غير المسلم

(١) مشروعية القتال في الإسلام للدكتور/ محمود محمد البابلي، ص ٤٥.

(٢) سورة الأنعام، الآية رقم ١٥١.

(٣) مشروعية القتال في الإسلام، المرجع السابق، ص ١١.

(٤) سورة المائدة، الآية رقم ٣٢.

(٥) صحيح البخاري، ج ٤ ص ١٣١.

المعاهد فيحرم الجنة ولا يشم رائحة الجنة ابتداءً و منها قوله ﷺ من قتل معاهداً في غير كنهه حرم الله عليه الجنة (١)

فالإسلام يصر على تجريم جريمة القتل دون مسوغ مهما كان الدافع إليها ومهما كان مصدرها أو مرتكبها، فردية كانت أم جماعية أم دولية ومن ثم لا يقبل بحال إعلان الحرب من دولة مسلمة على غيرها إلا بمسوغ شرعي فكيف تستباح الأرواح أو تراق الدماء إلا عند الضرورة وهذه الضرورة تقبل استثناءً على الأصل السالف فماذا تكون تلك الضرورة وكيف نظمها تلك الشريعة، هذا ما نعرض لإجابته في الموضوع التالي.

متى يكون القتال مشروعاً وأسباب ذلك.

اعتبرت الشريعة الإسلامية القتال أو ما يسمى بالحرب ضرورة من الضرورات التي يلجأ إليها أتباعه عند وجود المسوغ ومن ثم لا تكون الحرب مشروعة إلا إذا توفرت تلك الضرورات وإن شئت قلت تلك الأسباب أو المسوغات التي تقدر بقدرها وتنظم وفق القواعد الشرعية المنظمة للضرورة في الشريعة في حدود ما شرع تبارك وتعالى، ويمكن عرض هذه الأسباب الرئيسية على النحو التالي :

أولاً، الاعتداء والعدوان الخارجي على المسلمين حقيقة أو حكماً.

فنشوب الحرب من قبل غير المسلمين ضرورة كافية للرد عليهم وقتالهم ودليل ذلك قوله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ^ع إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٢٠﴾ ﴾ (٢)، والمعنى يحل لكم القتال إن

(١) سنن النسائي، ج ٨ ص ٢٤.

(٢) سورة البقرة، الآية رقم ١٩٠.

قاتلكم الكفار^(١)، وقد قيل أن هذه الآية منسوخة والراجح أنها محكمة وهو قول عبد الله ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ومجاهد، ولما شرع القتال في هذه الحالة للضرورة نظم الشارع أحكامه حتى تقدر الضرورة بقدرها فقيّد القتال بقوله ولا تعتدوا والمعنى أمرهم الله تعالى بقتال من كان منه قتال من مقاتلة أهل الكفر دون من لم يكن منه قتال من نسائهم ونراريهم فلا تقتلوا وليداً أو امرأة و.....^(٢).

ولقد توج تبارك وتعالى تلك المنظومة الشرعية بقوله "إن الله لا يحب المعتدين" الذين يجاوزون حدوده ويستحلون ما حرّم الله عليهم من قبل هؤلاء الذين حرّم قتلهم.

ويدل على ذلك أيضاً قوله تعالى ﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ﴾ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١١﴾^(٣).

والآية إن قيدت بالمكان وهو المسجد الحرام إلا أن المعنى ظاهر الدلالة أنهم كانوا لا يقاتلون فيه حتى يبدءوا بالقتال^(٤)، وقال مجاهد الآية محكمة ولا يجوز قتال أحد في المسجد الحرام إلا بعد أن يقاتل وبه قال طاوس^(٥)، فابتداء القتال بلا ريب مسوغ كاف لرد هذا الاعتداء بالقتال وفقاً لمقتضى الشرع ولا ريب أن العقل المنصف يقر أن ذلك لا ينكره على المسلمين عاقل.

وتجدر الإشارة أنه إذا تحقق المسلمون على وجه اليقين أن عدوهم تهيأ لهم ويعد العدة للعدوان عليهم فهو كالعدوان حكماً وذلك الوضع يقتضي المبادرة قبل أن

(١) تفسير القرطبي، جـ ٢ ص ٢٣٢.

(٢) تفسير الطبري، جـ ٢، ص ١٩٥.

(٣) سورة البقرة، الآية ١٩١.

(٤) تفسير الطبري، جـ ٢، ص ١٩٧.

(٥) تفسير القرطبي، جـ ٢، ص ٢٣٤.

يتمكن من مهاجمتهم^(١). ومن ثم يمكن القول أن هذه الحالة تعنى قتال من يقاقلك أو يستعد لمقاتلتك وهذا نوع من الدفاع المشروع شرعاً وعقلاً.

ثانياً، إنقاذ المستضعفين من أهل الإسلام ونصرة المظلومين منهم.

فما حيلة هؤلاء المستضعفين والمظلومين من أتباع هذا الدين وقد ضاقت عليهم الأرض بما رحبت حتى رفعوا أكف الضراعة ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك نصراً ألا يستجيب الله لهم فيلقى في قلوب المؤمنين به الرأفة فينصرونهم من أيدي الظلمة الذين يعذبونهم أو يمنعونهم من ممارسة شعائر دينهم فيتحركون لهذه الضرورة

هذا ما علمنا الله إياه ويدل على ذلك قوله تعالى ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ

يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ

لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٧٥﴾^(٢). والمعنى وما لكم لا

تقاتلون أيها المؤمنون عن المستضعفين فإنهم كانوا قد أسلموا بمكة فغلبهم عشائهم على أنفسهم بالقهر لهم وآذوهم ونالوهم بالعذاب فحضر الله على استنقاذهم فقد استضعفهم الكفار فاستذلوهم ابتغاء صدهم عن دينهم^(٣).

فأوجب تبارك وتعالى الجهاد لإعلاء كلمته وإظهار دينه واستنقاذ المؤمنين الضعفاء من عباده وإن كان في ذلك تلف النفوس وكذا تخلص الأسرى واجب على جماعة المسلمين إما بالقتال وإما بالمال^(٤)، وهؤلاء لا غنى لهم عن الحماية

(١) مشروعية القتال في الإسلام، مرجع سابق، ص ٩٠.

(٢) سورة النساء، الآية رقم ٧٥.

(٣) تفسير الطبري، ج ٤، ص ١٧١.

(٤) تفسير القرطبي، ج ٥ ص ١٨٠.

التي ترفع عنهم أذى الظالمين وتمكنهم من الحرية فيما يدينون ويعتقدون^(١)، ويدل على مشروعية هذا السبب أيضاً قوله تعالى ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾^(٢)، والمأذون فيه القتال^(٣)، والأذن بالقتال صدر نتيجة لوقوع الظلم على المسلمين من أعدائهم دون أن يصدر من المسلمين ما يوجب هذه العداوة^(٤).

ثالثاً، إقرار السلام وقطع دابر الفتنة التي يشعلها الغير بمحاربة الدعوة والحيلولة دون تبليغ الإسلام للناس،

فماذا يفعل المسلمون لمسلم يحاول غير المسلمين فتنته في دينه فيخرجونه من الإيمان إلى الشرك و ماذا يفعلون حين يعذب مسلم أو يحارب أو يخرج من أرضه لأنه يعتنق الإسلام وماذا يفعلون في مواجهة الصراعات والدسائس التي تحاك بقصد محو دينهم أو الحيلولة دون انتشاره بل طمسه وتشويهه بغية القضاء عليه هذا ما أجاب عليه القرآن الكريم في أكثر من سورة في القرآن، ففي سورة البقرة يقول تعالى ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِندَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يُقَتَّلُوا فِيهِ^ط فَإِن قَتَلْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ^ط كَذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾^(٥)

(١) فقه السنة للشيخ سيد سابق، ج ٣ ص ٧٩.

(٢) سورة الحج، الآية رقم ٣٩.

(٣) تفسير الألوسي، ج ١٧ ص ١٦١.

(٤) مشروعية القتال في الإسلام، مرجع سابق، ص ١٠٥.

(٥) سورة البقرة، الآية رقم ١٩١.

وقوله تعالى ﴿ وَفَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾ (١).

ومعنى الآية الأولى أخرجوهم من حيث أخرجوكم هؤلاء الذين يقاثلونكم فإن الفتنة أشد من القتل أي ابتلاء المؤمن في دينه حتى يرجع عنه فيصير مشركاً بالله من بعد إسلامه أشد عليه من أن يقتل مقيماً على دينه متمسكاً عليه محققاً فيه (٢). ومعنى الآية الثانية قاتلوا هؤلاء الذين قال الله فيهم "قاتلوكم" والفتنة الشرك وما تابعه من أذى المؤمنين.

وفي سورة الأنفال يقول تعالى ﴿ وَفَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِذَا أَنتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (٣) وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ نِعَمَ الْمَوْلَى وَنِعَمَ النَّصِيرُ ﴿ ٤ ﴾ (٤)، والمعنى فقاتلوهم حتى لا يكون شرك ولا يعبد إلا الله وحده لا شريك له فيرتفع البلاء عن عباده في الأرض وحتى تكون الطاعة والعبادة كلها لله خالصة دون غيره (٤). وحينئذ يسود السلام الدائم والعدل للبشرية.

رابعاً : قتال من نكث عن عهده ومن طعن في دين الله :

هل ترضى أيها القارئ أن يطعن في دينك ممن هم على غير ملتك وهل ترضى أن ينكث لك عهد. بلا ريب لا ترضى ذلك فكيف يرضى الله تبارك

(١) سورة البقرة ، الآية رقم ١٩٣.

(٢) تفسير الطبري، جـ ٢، ص ١٩٧.

(٣) سورة الأنفال، الآيات ٣٩-٤٠.

(٤) تفسير الطبري، جـ ٦ ص ٢٤٥.

وتعالى لأتباعه هذا لذا شرع الحق تبارك وتعالى قتال من نكث عن عهده من غير المسلمين لعهد بينه وبين المسلمين وشرع أيضاً قتال من طعن في هذا الدين قال تعالى ﴿ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ

فَقَاتِلُوا أِيمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴾ (١)

والمعنى إن نكث هؤلاء المشركون الذين عاهدتموهم على مدة معينة أيمانهم أي عهودهم ومواثيقهم وطعنوا في دينكم، أي عابوه وانتقصوه ومن هنا أخذ قتل من سب الرسول صلوات الله وسلامه عليه أو من طعن في دين الإسلام أو ذكره بنقص ولهذا قال "فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم ينتهون أي يرجعون عما هم فيه من الكفر والعناد والضلال" (٢). ثم حث الله تبارك وتعالى وحرص المسلمين على قاتلهم في الآية التالية فقال ﴿ أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا

أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَّوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ

أَتَخْشَوْنَهُمْ ۚ قَالَ اللَّهُ أَهَؤُلَاءِ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ تَوْبِيخٌ وَفِيهِ مَعْنَى التَّخْصِصِ (٤).

خامساً : قتال من طلب أمان المسلمين وأمان غيرهم ولم يكف يديه عن المسلمين أو يسألهم:

ولقد حكى آيات القرآن الكريم هذه الحالة وخصتها بالذكر في قوله تعالى ﴿

سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رُدُّوا إِلَى

(١) سورة التوبة، الآية رقم ١٢.

(٢) تفسير ابن كثير، ج ٢ ص ٣٢٦.

(٣) سورة التوبة، الآية رقم ١٣.

(٤) تفسير القرطبي، ج ٨، ص ٥٥.

الْفِتْنَةَ أَرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١١﴾ (١)، فعن مجاهد أنها نزلت في قوم من أهل مكة كانوا يأتون النبي ﷺ فيسلمون رياء ثم يرجعون إلى قريش فيركسون في الأوثان يبتغون بذلك أن يأمنوا هاهنا وهاهنا فأمر بقتلهم إن لم يعتزلوا ويصلحوا ولهذا قال "إِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ" المهادنة والصلح "وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ" أي عن القتال "فَخُذُوهُمْ" أسراء "وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ" أي أين لقيتموهم وأولئك جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً، أي بيناً واضحاً (٢). والآية بلا ريب تعم من تلبس بهذا الوضع في كل زمان ومكان.

شرط الحرب في الإسلام :

إذا توفر مسوغ من مسوغات الحرب وأصبحت مشروعة وسيضطر المسلمون إلى ولوجها مع غير المسلمين لا يجوز حرابتهم حتى يكونوا قد بلغتهم الدعوة وذلك شئ مجتمع عليه من المسلمين (٣) لقوله تعالى ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ ﴿١٤﴾. فشرط الحرب بلوغ الدعوة باتفاق أئمة المسلمين على ذلك، فلا يقاتل غير المسلم إلا بعد بلوغ الدعوة إليه، ومن لم تبلغهم الدعوة فيحرم علينا الإقدام على قتالهم فإن بدأ بقتالهم قبل دعائهم إلى الإسلام وإنذارهم بالحجة وقتلهم غرة وبياتاً ضمن ديات نفوسهم (٥).

(١) سورة النساء، الآية رقم ٩١.

(٢) تفسير ابن كثير، ج ١ ص ٥٠٦.

(٣) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لأبن رشد ج ١٠ ص ٣٨٦.

(٤) سورة الإسراء، الآية رقم ١٥.

(٥) الأحكام السلطانية للما وردي، ص ٣٤.

أما هل يجب تكرار الدعوة عند تكرار الحرب فهذه مسألة أخرى نعرض للإجابة عليها في الفصل الثاني من البحث بمشيئة الله تعالى.

من نقاتل ومن نحارب :

إذا اندلعت الحرب فماذا يفعل المسلمون هل يقتلون كل كبير و صغير ؟ هل يقتلون النساء والأطفال والرجال ؟ هل يقتلون كل من يلقونه من غير المسلمين ؟ الإجابة هنا بالنفي. لا ثم لا، حيث نظمت شريعة الإسلام ذلك وخرجت السنة المحمدية والتطبيقات العملية لمجتمع المدينة المنورة في العصر النبوي تنطبق بذلك. فمن يحارب المسلمون ومن يقاتلون.

استمع إلى القرآن وهو يجيب قال تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ

يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ ^(١) يقول

القرطبي قال ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ومجاهد هي محكمة أي قاتلوا الذين هم بحالة من يقاتلونكم ولا تعتدوا في قتل النساء والصبيان والرهبان وشبههم ^(٢)،

واستمع كذلك لقوله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ ۚ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ

كَافَّةً ۚ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ ^(٣) أي كما يجتمعون لحربكم إذا

حاربوكم فاجتمعوا أنتم أيضاً لهم إذا حاربتموهم وقاتلوهم بنظير ما يفعلون ^(٤).

ومن ثم كان القول بأنه لا خلاف بين المسلمين في أنه يجوز في الحرب قتل المشركين الذكران البالغين المقاتلين ^(٥)، وبهذا نطق النداء النبوي فعن سمرة قال.

(١) سورة البقرة، الآية رقم ١٩٠.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ٢٣٢.

(٣) سورة التوبة، الآية رقم ٣٦.

(٤) تفسير ابن كثير، ج ٢ ص ٣٤٣.

(٥) بداية المجتهد ونهاية المقتصد، مرجع سابق، ج ١ ص ٣٨٣.

قال رسول الله ﷺ اقْتُلُوا شُيُوخَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَبْقُوا شُرَحَّهُمْ^(١) والمراد هنا الرجال المسنان أهل الجلد والقوة على القتال ولم يرد الهرمي والشرخ هم الصغار الذين لم يدركوا^(٢)، وعلى ذلك فإن الحرب تعلن على الذكور البالغين المقاتلين من غير المسلمين إذا توفر مسوغ من مسوغات القتال سالفة الذكر.

وهنا يثور التساؤل ماذا يفعل المسلم إن وجد غير هؤلاء في المعركة؟

وللإجابة على ذلك نقول لقد حرم الإسلام قتل من لم يقاتل من الأعداء أو إصابتهم بأذى ومحاربة غير المحاربين فلا يجوز قتل الشيوخ والعجزة والنساء والصبيان ومن كان على شاكلتهم ممن لا يتحقق منهم القتال^(٣). ولقد تضافرت الأدلة من القرآن والسنة على تفصيل ذلك وضرب المجتمع المدني في عصر النبوة أروع الأمثلة في تطبيق هذا النهي عن قتال هؤلاء فمن هم ؟

إليك بيان ذلك ودليله أجماً على أن نفصل ذلك في موضعه بالفصل الثاني إن شاء تعالى.

أولاً، النساء والصبيان والوليد.

قال تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾^(٤) يقول ابن كثير أي قاتلوا في سبيل الله ولا تعتدوا في ذلك ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي كما قاله الحسن البصري من المثلة والغلول وقتل النساء والصبيان والشيوخ الذين لا رأى لهم ولا قتال فيهم والرهبان وأصحاب الصوامع^(٥).

(١) سنن أبي داود ج ٢ ص ٦٠، سنن الترمذي ج ٤ مسند أحمد، ج ٥ ص ١٥

(٢) سبل السلام للصنعاني، ج ٤ ص ٥٠.

(٣) الجهاد في سبيل الله وأحكامه للدكتور/ يوسف محمود عبد المقصود، ص ٣٣.

(٤) سورة البقرة، الآية رقم ١٩٠.

(٥) تفسير ابن كثير، ج ٢ ص ٢١٥.

أما السنة فعن بريدة أن رسول الله كان يقول اغزوا في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدًا^(١). وفي رواية ابن عباس ولا تقتلوا الولدان وأصحاب الصوامع^(٢).

وعن ابن عمر قال وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي النبي ﷺ فنهى ﷺ عن قتل النساء والصبيان^(٣). وفي رواية رباح بن الربيع التميمي قال كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة فرأى الناس مجتمعين فرأى امرأة مقتولة فقال ما كانت هذه لتقاتل^(٤). فهذه الأحاديث واضحة الدلالة على النهي عن قتل النساء والصبيان والوليد ومن ثم اجتمع العلماء على تحريم قتالهم إن لم يقاتلوا^(٥)، فلا يجوز قتالهم ولا قتلهم إن وجدوا في المعركة أما إذا حملت النساء أو حمل الصبيان السلاح وقاتلوا المسلمين فحينئذ يجوز قتلها لأنهما صارا حرباً على المسلمين^(٦). ولعموم قوله تعالى

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾

ثانياً، الرهبان وأصحاب الصوامع.

فأصحاب الصوامع والرهبان لا يقتلون بل يترك لهم ما يعيشون به من أموالهم وهذا إن تعذروا عن أهل الكفر^(٧). ولا يخشى مضرتهم على المسلمين أما إذا كان

(١) صحيح مسلم، جـ ٣ ص ١٣٥٦.

(٢) مسند أحمد، جـ ١ ص ١٥٢، المعجم الكبير للطبراني جـ ١ ص ٢٢٤.

(٣) صحيح البخاري، جـ ٢ ص ١١٣، صحيح مسلم جـ ٣ ص ١٣٦٤.

(٤) أبو داود، جـ ٢ ص ٦٠ ابن ماجه جـ ٢ ص ٩٤٨ ابن حبان جـ ١ ص ١١٢

(٥) صحيح مسلم بشرح النووي، جـ ١٢ ص ٤٨.

(٦) القيادة العسكرية للدكتور/عبد الله محمد الرشيد، ص ١٠٠.

(٧) تفسير القرطبي، جـ ٢ ص ٢٣٢.

يخشى منهم المضرة للمسلمين فإذا تم أسرهم يجرى عليهم ما يجرى على الأسرى^(١).

وبدل على عدم جواز قتل أصحاب الصوامع والرهبان من السنة قوله ﷺ (لا تقتلوا أصحاب الصوامع)^(٢) فهذا نص صريح فيهم فضلاً عن دخولهم في المناهي التي نهى الله عنها في قوله تعالى ﴿ وَلَا تَعْتَدُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ كما قال الحسن البصري على النحو السالف الذكر.

ثالثاً : الشيخ الفاني :

فقد جاء النص النبوي صريحاً في ذلك فيما رواه أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: انطلقوا باسم الله وعلى ملة رسول الله ولا تقتلوا شيخاً فانياً^(٣)، وفي رواية (ولا شيخاً كبيراً)^(٤). فلا يجوز قتله إلا إذا كان له رأى في الحرب كما فعل رسول الله مع دريد بن الصمة الذي تم قتله في معركة حنين وهو شيخ كبير لأنه كان يعين قومه برأيه في القتال^(٥).

رابعاً : الأعمى والزمني وأصحاب العاهات :

لا يجوز قتل الزمني وأصحاب العاهات، وعلة النهي عن قتل الزمني والأعمى هي أنهم كالمستضعفين في أهل دينهم الذين ليس لهم قدرة على القتال^(٦)، وأصحاب العاهات لا يفعل بهم أيضاً أي شيء لما يقرره أصحاب الرأي المرجح

(١) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ٣٤.

(٢) مسند أبي يعلى ج ٥ ص ٥٩، مسند أحمد، ج ١ ص ١٥٢، المعجم الكبير للطبراني ج ١١ ص ٢٢٤.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة، ج ٦ ص ٤٨٣.

(٤) سنن البيهقي الكبرى، ج ٩ ص ٩٠.

(٥) مشروعية القتال في الإسلام، مرجع سابق، ص ١٢٤.

(٦) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ١٠٢.

إلا إذا كان لهم رأي في الحرب^(١)، فيجوز قتلهم وكذلك الأعمى والزمني إذا كان لهم رأي في الحرب.

خامساً : العسفاء وهم الأجراء والفلاحون :

وهم لا يقتلون في أصح الأقوال^(٢)، لقوله ﷺ في حديث رباح بن الربيع الحق بخالد بن الوليد فلا يقتلن ذرية ولا عسيفاً^(٣). وهذا الحديث واضح الدلالة في النهي عن قتل العسيف أي. الأجير لكنه بلا ريب مقيد بعدم مباشرة القتال ضد المسلمين فإن باشره فلا.

في سبيل من يكون القتال ؟

قبل أن أجيب على هذا التساؤل أطرح عليك هذا السؤال وأجعل لنفسك فترة من الزمن للإجابة حتى تكون إجابتك على الوجه الصحيح شرعاً، ففي هذه الإجابة فصل ما بين المسلمين وغيرهم وبها يتميز الحق عن الباطل .. ترى في سبيل من ؟ هل في سبيل مصلحة اقتصادية أو استعمارية أم مصلحة سياسية أم مصلحة تكمن في نفس القائد العسكري أو رئيس الدولة أم كل ذلك ...؟ الحقيقة أنها ليست شئ من ذلك، وهذا لأنه إذا تلبس الإمام أو القائد العسكري المسلم بمسوغ من مسوغات الحرب فإنه لا يخوضها لذات المسوغ أو السبب.

فإذا كان مثلاً عدواناً خارجياً. ترى لمن يكون القتال ؟

أجيبك بالحقيقة الشرعية التي علمها رسول الله ﷺ لأتباعه وسطرتها الكتب على مر الزمان.

(١) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ٣٤.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ١٩٠.

(٣) الحاكم في المستدرک ج ٢ ص ١٣٣

وهي أن المسلم الحقيقي يقاتل لأن الله تبارك وتعالى طلب منه ذلك، فالمقصود بالطاعة والتلبية هو الله ومن ثم أطلق على القتال أو الحرب التي يدخلها المسلمون مع غيرهم جهاداً لأنه يباشر عبادة وطاعة يجاهد فيها الفتنة ويقصد بها وجه ربه ومن ثم وجب عليه أن يقرن فعله بنية الجهاد حتى يثاب لأن المؤمن يثاب أولاً بنيته ولذا كان على كل مؤمن أن يخلص نيته لوجه الله ولا يقصد من خروجه وجهاده وتعرضه للمخاطر إلا قصداً واحداً ، هو أن تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي السفلى^(١). ومتى كان قصد المقاتل أن تكون كلمة الله هي العليا كان ذلك القتال في سبيل الله وهذا هو الأدب النبوي الذي ربي عليه النبي ﷺ أصحابه وتأمل معي هذا الموقف الذي يرويهِ أبو موسى الأشعري رضي الله عنه قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليُرى مكانه فمن في سبيل الله ؟ قال: " من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله"^(٢). والحديث دليل على أن القتال في سبيل الله يكتب أجره لمن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ومفهومه أن من خلا عن هذه الخصلة فليس في سبيل الله^(٣).

ومن ثم تكون الإجابة على التساؤل الذي صدرت به هذا الموضوع قد اتضحت واستقرت في القلب قبل العقل فقتال المسلمين يكون في سبيل الله ولا يكون في سبيل الله إلا إذا كان مقصوداً به أن تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي السفلى والمراد بكلمة الله دعوة الله إلى الإسلام^(٤). ولا يكون ذلك إلا إذا خلصت النية وتجردت عن الشوائب أو العولق ذلك لأن الجهاد في الإسلام إن لم يكن خالصاً لله وفي سبيل الله وحده فإنه لا قيمة له عند الله ولا يخرج عن كونه

(١) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ١٧.

(٢) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٩٢.

(٣) سبل السلام للصنعاني ج ٤ ص ٤٤.

(٤) فتح الباري بشرح البخاري، ج ٤ ص ٣٤.

مضیعة للنفس^(١). لذلك كان النداء القرآني في طلب الجهاد لا يخلو أن یقرن بأن يكون في سبیل الله، انظر إلى قوله تعالى ﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۚ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾^(٢). فقتال الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة يكون في سبیل الله ومن یقتل في سبيله هو الذي يؤتى الأجر العظيم. واستمع إليه تعالى وهو يجعل هذا القتال تجارة تُنجي من عذاب أليم یدل المسلمين عليها قال تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْكَرٌ عَلَىٰ تَحَرُّرٍ تُنجيكم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾^(٣) تَوَمِّنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾^(٤)، وهكذا سائر الآيات على ذات المعنى تسير، وهنا يثور التساؤل ما حكم هذا الجهاد الذي هو في سبیل الله؟، هذا ما نجيب عليه في الموضوع التالي.

حكم هذه الوظيفة (الجهاد):

أجمع العلماء على أنه في الأصل فرض على الكفاية لا فرض عين^(٥)، ودليل الفرضية قوله تعالى ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ ﴾^(٥).

(١) مشروعية القتال في الإسلام، مرجع سابق، ص ١٣.

(٢) سورة النساء الآية رقم ٧٤.

(٣) سورة الصف، الآيتين ١٠-١١.

(٤) بداية المجتهد ونهاية المقتصد، مرجع سابق، ج ١ ص ٣٨.

(٥) سورة البقرة، الآية رقم ٢١٦.

يقول ابن كثير في ذلك هذا إيجاب من الله تعالى للجهاد على المسلمين أن يكفوا شر الأعداء عن حوزة الإسلام^(١).

أما دليل كونه على الكفاية فقولاه تعالى ﴿ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا

كَأَفَّةً ﴾^(٢)، يقول القرطبي إن الجهاد ليس على الأعيان وأنه فرض كفاية إذ

لو نفر الكل لضاع من وراءهم من العيال . فليخرج فريق منهم للجهاد وليقم فريق

يتفقهون في الدين ويحفظون الحريم^(٣). وقوله تعالى ﴿ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ

وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾^(٤) فيه دلالة

كذلك على أن الجهاد ليس بفرض عين بل هو فرض على الكفاية^(٥).

وبالنظر إلى جهاده ﷺ نجد أنه لم يخرج قط للغزو إلا وترك بعض الناس^(٦)،

وكان يرسل سرايا ويبقى هو وأصحابه ويدل على ذلك من السنة النبوية ما رواه

أبو سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ بعث بعثاً إلى بني لحيان — من هذيل — فقال

"لنبعث من كل رجلين أحدهما والأجر بينهما"^(٧).

وهذا واضح الدلالة على كون الفرضية على الكفاية وهذه هي القاعدة، إلا أنه

يثور التساؤل هل يصبح فرض عين ؟

الإجابة :

نعم قد يصبح الجهاد فرض عين، يقول ابن حجر العسقلاني هو فرض

كفاية على المشهور.

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٣٨.

(٢) سورة التوبة، الآية رقم ١٢٢.

(٣) تفسير القرطبي ج ٨ ص ١٨٦.

(٤) سورة النساء، الآية رقم ٩٥.

(٥) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥١٤.

(٦) بداية المجتهد ونهاية المقتصد، مرجع سابق، ج ١ ص ٣٨١.

(٧) صحيح مسلم ج ٦ ص ٤٥.

إلا أن تدعو الحاجة إليه^(١)، فما هي الحاجة التي يتعين فيها الجهاد؟

ميز الفقهاء ثلاثة أحوال إليك ببيانها :

الحالة الأولى : إذا التقى الزحفان وتقابل الصفان حرم على من حضر الانصراف^(٢) ودليل ذلك قوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً

فَأَثَبْتُمْ﴾^(٣)، وفئة: أي جماعة "فأثبتوا" أمر بالثبات عند قتال الكفار^(٤).

الحالة الثانية : أن يدخل العدو بلدة لنا فيلزم أهلها بالدفاع بالممكن فإن أمكن تأهب لقتال وجب الممكن على كل منهم حتى على فقير وولد ومدين بلا أذن من الأبوين ورب الدين والنساء إن كان فيهن قوة دفاع وإلا فلا يحضرن ومن هو دون مسافة القصر من البلدة التي دخلها العدو كأهلها فيجب عليه أن يجيء لهم إن لم يكن فيهم كفاية، وكذا إن كان في الأصح مساعدة لهم ومن على المسافة يلزمهم الموافقة بقدر الكفاية^(٥).

الحالة الثالثة : إذا استتفر الحاكم أحداً من المكلفين فإنه لا يسعه أن يتخلف عن الاستجابة^(٦)، وكذا إذا كان النفير عاماً فحينئذ يصير من فروض الأعيان^(٧) لقوله ﷺ لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استتفرتم فانفروا^(٨) أي إذا أمركم الإمام بالخروج إلى الجهاد ونحوه من الأعمال الصالحة فاخرجوا إليه^(٩).

(١) فتح الباري بشرح صحيح البخاري، ج ٣ ص ١٥٠٧.

(٢) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ١١.

(٣) سورة الأنفال، الآية رقم ٤٥.

(٤) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ١٧.

(٥) منهاج الطالبين للإمام النووي، ج ٢ ص ٢١٧.

(٦) فقه السنة ج ٢ ص ٨٥.

(٧) الهداية شرح بداية المبتدي، مرجع سابق، ج ١ ص ١٣٥.

(٨) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٢٠.

(٩) فتح الباري، بشرح صحيح البخاري، ج ٦ ص ٤٦.

من يجب عليه القتال :

يجب القتال الذي هو فرض كفاية على من توفرت فيه الشروط التالية :
الإسلام، البلوغ، العقل، الذكورة، السلامة من الضرر ووجود النفقة^(١).

أما شرط الإسلام فدليله أنه عبادة خاطب الله بها عباده المؤمنين فقال ﴿يَتَأَيُّهَا
الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا ۖ﴾^(٢)
وقوله ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ
الْأَدْبَارَ ۖ﴾^(٣).

ويشترط البلوغ . فلا يجب على الصبي يدل عليه ما رواه ابن عمر رضي الله
عنهما قال عرضت على رسول الله ﷺ بأحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فلم
يجزني^(٤).

أما اشتراط العقل فواضح أنه هو مناط التكليف وهو عبادة فلا يجب على مجنون
أو معتوه.

وأما اشتراط الذكورة فلا يجب على النساء وفي هذا تقول السيدة عائشة أم
المؤمنين رضي الله عنها استأذنت رسول الله ﷺ في الجهاد فقال جهادكن الحج^(٥)،
فدل الحديث على أن الجهاد غير واجب على النساء وإنما لم يكن عليهن واجبا لما
فيه من مغايرة المطلوب منهن من الستر ومجانبة الرجال فلذلك كان الحج أفضل

(١) المغني لابن قدامة، ج ١٠ ص ٣٦١.

(٢) سورة النساء، الآية رقم ٧١.

(٣) سورة الأنفال، الآية رقم ١٥.

(٤) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٩٠.

(٥) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٩٨.

من الجهاد، ولكن ليس: في قوله "جهادكن الحج أنه ليس لهن أن يتطوعن بالجهاد^(١). فقد اشتهرت الأحاديث الصحاح بخروجهن الغزو حتى ثبت أنه ﷺ كما روته السيدة عائشة أم المؤمنين أنه إذا أراد أن يخرج أفرع بين نسائه فأيتهن تخرج معه خرج بها النبي ﷺ^(٢).

وهنا يثور التساؤل: عن الدور الذي تقوم به المرأة إذا خرجت في الغزو. فهي تخرج لما خرجت لله. النساء في عهد النبي ﷺ.

وها هي الصحابية الجليلة الربيع بنت معوذ تحكى لنا ذلك فتقول كنا مع النبي ﷺ نسقي ونداوي الجرحى ونرد القتلى إلى المدينة^(٣)، وها هو الصحابي الجليل أنس بن مالك يحكى ما رآه في غزوة أحد يقول ولقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وأنها لمشمرتان أرى خدماً سوقهما^(٤) تتفران القرب وقال غيره تنقلان القرب على متونهما ثم تفرغانها في أفواه القوم ثم ترجعان فتملأنها ثم تجيئان فتفرغانها في أفواه القوم^(٥). بل قامت الصحابية الجليلة أم سليط بخياطة القرب كما شهد بذلك عمر بن الخطاب قال عمر فإنها كانت تزفر لنا القرب يوم أحد قال أبو عبد الله تزفر تخط^(٦).

ومن هنا يمكن القول بأن الإسلام لا يمنع خروجهن للتمريض ونحوه^(٧). وقد شهدت به أم عطية الأنصارية فقالت غزوت مع رسول الله سبع غزوات أخلفهن في رحالهم وأضع لهن الطعام وأداوي الجرحى وأقوم على الزماني^(٨).

(١) فتح الباري بشرح صحيح البخاري جـ ٦ ص ١٠٩.

(٢) صحيح البخاري جـ ٢ ص ٩٩.

(٣) صحيح البخاري جـ ٢ ص ٩٩.

(٤) قوله خدماً سوقهما هي الخلاخيل وهذه كانت قبل الحجاب، فتح الباري جـ ٦ ص ٩٢.

(٥) صحيح البخاري جـ ٢ ص ٩٩.

(٦) صحيح البخاري جـ ٢ ص ٩٩.

(٧) فقه السنة جـ ٣ ص ٨٦.

إذا ثبت هذا فإنه يلوح الآن في رأسي تساؤل. أظن أنه يثور برأسك كذلك حتى تتساءل هل على النساء إن حضرن الجهاد الذي هو فرض كفاية أن يقاتلن؟ ولخطورة هذا السؤال سأترك الإمام ابن حجر العسقلاني يجيب عنه وهو بصدد شرح حديث أنس بن مالك السابق بعد سرد عدد من الأحاديث الدالة على خروج النساء للغزو فيقول ولم أر في شيء من ذلك التصريح بأنهن قاتلن ولأجل ذلك قال ابن المنير: بوب (أي البخاري) على قتالهن وليس هو في الحديث فيما أن يريد أن إعانتهم للغزاة غزو وإما أن يريد أنهن ما ثبتن لسقي الجرحى ونحو ذلك إلا وهن بصدد أن يدافعن عن أنفسهن وهو الغالب. انتهى

وقد وقع عند مسلم من وجه آخر عن أنس أن أم سليم اتخذت خنجراً يوم حنين فقالت اتخذته إن دنا مني أحد من المشركين بقرت به بطنه، ويدل على ما سلف زيادة الإسماعيلي في رواية الربيع بنت معوذ السالفة قالت كنا نغزو مع النبي ﷺ فنسقي القوم ونخدمهم ونرد الجرحى والقتلى إلى المدينة، فقد زاد الإسماعيلي من طريق أخرى عن خالد بن ذكوان ولا نقاتل^(٢) وهو صريح في منع قتالهن وهو الأنسب لمقام الشريعة التي شرعت من الأحكام ما كفل الحماية والصيانة فكيف بها تلقي بها في الحرب والقتال بين الرجال ولا ضرورة إذا كانت حالة فرض الكفاية قائمة أما إذا اعترضها العدو فلها حق الدفاع عن نفسها من غير نكير.

أما اشتراط السلامة من الضرر فمعناه السلامة من العمى والعرج والمرض^(٣) لقوله تعالى "ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج"^(٤). والآية واضحة الدلالة أنه ليس عليهم قتال.

(١) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٠٩ ، مسند أبو دود، ج ٢ ص ٢١ ، مسند أحمد بن حنبل، ج ٤ ص ٢٩٤

(٢) فتح الباري شرح صحيح البخاري، ج ٦ ص ٩٤.

(٣) الجهاد في سبيل الله وأحكامه ، مرجع سابق، ص ١٤.

(٤) سورة الفتح ، الآية رقم ١٧.

وأما اشتراط النفقة فالنَّ الجهاد لا يمكن إلا بآلة فيعتبر القدرة عليها^(١) بدليل قوله تعالى

﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ ﴾^(٢). وقوله ﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ﴾^(٣).

فالآيتان صريحتان في أن من لم يجد لنفسه النفقة ومن لم تجد له الدولة النفقة لا حرج عليه.

وبهذا ينتهي الفصل التمهيدي ونشرع في فصول البحث الرئيسية ونبدأ بالأحكام العامة للحرب في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها.

(١) المغني لابن قدامة، ج ١٠، ص ٣٩١.

(٢) سورة التوبة، الآية رقم ٩١.

(٣) سورة التوبة، الآية رقم ٩٢.

الفصل الأول

الأحكام العامة للحرب في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها

لقد نظمت الشريعة الإسلامية بأحكامها الشرعية جميع مناحي الحياة سواء ما كان منها في حالة السعة والاختيار "الظروف الطبيعية والسلام" أم ما كان منها في حالات الضرورة والاضطرار التي منها حالة الحرب وهي وإن كانت دعت إلى الفضيلة ومكارم الأخلاق في حالة السلم والسعة والاختيار وجعلت لها أحكاماً فهي كذلك في حالة الحرب والاضطرار فلم يسقط عن المتمسكين بالدين الإسلامي تلك الفضائل أو تلك الأخلاق بل هي في كثير من الأحوال أكثر إلزاماً وأكثر حُضاً إلى التمسك بها، وتظهر ملامح ذلك في تلك الأحكام التي شرعها الحق تبارك وتعالى ونظم بها حالة الحرب بين المسلمين وغيرهم فمزج الأخلاق بالأحكام ومزج الأحكام بالأخلاق فصارت الأحكام أخلاقاً. من التزم بها تمسك بمكارم الأخلاق وهذا ما نود طرحه على الأذهان في هذا الفصل حتى نرتوي أخلاقاً ونتعلم أحكاماً وسوف نعرض ذلك في ثلاثة مباحث حيث إن شريعة الإسلام وضعت أحكاماً للحرب قبل ولوج المعركة وأخرى أثناءها وثالثة بعد الفراغ منها ولقد تمسك بها مجتمع المدينة المنورة في العصر النبوي بهذه الأحكام أيما يكون التمسك حتى عض عليها بالنواجذ ولم يفرط فيها ومن ثم نعرض لسلوكيات هذا المجتمع باعتباره النموذج التطبيقي لتلك الأحكام التي خاطب بها الشارع الحكيم تبارك وتعالى أتباعه عند تلبسهم بحالة الحرب وسوف نتناول ذلك في المباحث التالية :

المبحث الأول

أحكام عامة للحرب قبل المعركة في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها

اختص الشارع الحكيم تبارك وتعالى الحرب قبل نشوب المعركة بأحكام شرعية حوت أخلاقاً تهذيبية ترقى باتباع هذا الدين إلى الفضائل العالية وسوف نتناول في هذا المبحث تلك الأحكام بصفة عامة في العناصر التالية :

الاستئذان للقتال :

حتى يفرغ ذهن المقاتل المسلم لما يقدم عليه دعت شريعة الإسلام إلى طرح الشواغل والعوائق التي قد تشغل المسلم أثناء القتال وتعوقه عن أداء ما شرعه الله على الوجه الذي يرضاه فأمر رسول الله ﷺ الشباب إذا كان لهم أبوان ألا يخرجوا للجهاد إلا بعد أنهما بل أمر برجوع من لم يستأذن منهم كما أن الذي عليه دين مالي لا يذهب للجهاد إلا بعد الاستئذان من الدائن وإليك تفصيل ذلك :

أذن الوالدين :

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال جاء رجل إلى النبي ﷺ يستأذن في الجهاد فقال أحي والداك قال نعم قال ففيهما جاهد^(١)، وروى أبو سعيد الخدري أن رجلاً هاجر للنبي ﷺ من اليمن فقال له هل لك أحد باليمن قال أبواي قال ارجع إليهما فاستأذنهما فإن أذنا لك فجاهد وإلا فلا^(٢).

كما روى عن معاوية بن جاهمة السلمي أن أباه جاهمة جاء النبي ﷺ فقال يا رسول الله أردت الغزو وجئت لأستشيرك فقال هل لك من أم قال نعم، قال ألزمها^(٣). وظاهر هذه الأحاديث الاستئذان سواء كان الجهاد فرض عين أم كفاية

(١) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٥٠٢

(٢) النسائي، ص ٤٢.

(٣) مسند الامام أحمد ج ٥ ص ٢٩٧

وسواء تضرر الأبوان بخروجه أم لا^(١)، إلا أن عامة الفقهاء^(٢) متفقون على اشتراطه إلا إذا كان الجهاد فرض عين فلا وذهب الجماهير من العلماء إلى أنه يحرم الجهاد على الولد إن منعه الأبوان أو أحدهما بشرط أن يكونا مسلمين فإذا أذنا لولدهما في الجهاد جاهد وإلا كان الجهاد حراماً في حقه^(٣).

فلا بد من إذن الوالدين المسلمين أو إذن أحدهما^(٤)، فإن أذنا لولدهما في الجهاد جاهد وإلا كان الجهاد حراماً في حقه ومن ثم كان الاستئذان شرطاً لصحة الجهاد^(٥).

ولنا مع هذا الحكم وقفة تأمل :

فأي ديانة تلك التي تراعى الوالدين حتى في الحرب ألا يدل ذلك على رحمة الإسلام بأتباعه وشفقته على من بلغ من الكبر عتياً وأي روعه تلك التي لا تجعل في صفوف المقاتلين منها من يحمل هما حتى ولو كان هم رعاية الوالدين وما يحدث في غيبته وهذا فيه دلالة على عظم بر الوالدين وأنه أفضل من الجهاد^(٦).

إذن الدالـن :

روى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال يغفر الله للشهيد كل ذنب إلا الدين فإن جبريل عليه السلام قال لي ذلك^(٧).

(١) سبل السلام، جـ ٤ ص ٤٢، ويرى بعض الفقهاء أن محل اشتراط الاستئذان الجهاد الواجب لا التطوع، راجع في ذلك فقه السنة، ص ٨٦.

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد، مرجع سابق، ص ٣٨١.

(٣) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ٤٤.

(٤) فقه السنة، جـ ٣ ص ٨٦.

(٥) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ٤٤.

(٦) سبل السلام، مرجع سابق، جـ ٤، ص ٤٢.

(٧) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٥٠٢، مستند أحمد ج ٢ ص ٢٢٠.

وفي حديث أبي قتادة أن أياً أن قتلت في سبيل الله تكفر عن خطاياي فقال رسول الله ﷺ نعم وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر إلا الدين فإن جبريل قال لي ذلك^(١).

وروى عن أنس "القتل في سبيل الله يكفر كل خطيئة فقال جبريل إلا الدين فقال النبي ﷺ إلا الدين"^(٢).

وهذه الأحاديث واضحة الدلالة على أنه لا يجوز للمدين أن يخرج للجهاد إلا بإذن الغرماء إذ إنها تدل على أن المجاهد يغفر له جميع الذنوب والخطايا إلا الدين لأنه حق آدمي وحقه مقدم على حق الله وشرط الإذن من الدائن محله إذا كان المدين معسراً^(٣) حيث لا يتطوع بالجهاد مدين لا وفاء له إلا مع إذن أو رهن مُحرز أو كفيل مليء^(٤)؛ وهنا يثور في الأذهان التساؤل ما علاقة الدين بالقتال.

والإجابة في ذلك تكمن في وجوه أهمها إفراغ ذهن المقاتل من هم الدين الذي يطيح بصاحبه فيجعله ذليلاً مهاناً مكسوراً وكيف برجل يحمل سلاحه لينصر دينه ويرفع رايته وهو مُتكس الرأس مكسور الجناح.

وهناك وجه من الأهمية بمكان هو مراعاة حقوق الآخرين وحفظ أموال المسلمين وصيانتها من التلف فقد يترتب على السماح له بدون إذن أن يضيع هذا الحق إن قدر الله تعالى شهادته، وقد يحجم أصحاب الأموال عن الإقراض الحسن في أيام الحروب على وجه الخصوص.

(١) رواه أحمد، ج ٢ ص ٢٢٠؛ مسلم ج ٣ ص ١٥٠١

(٢) رواه الترمذي ج ٤ ص ٢٢٠

(٣) الجهاد في سبيل الله، مرجع سابق، ص ٤٥.

(٤) فقه السنة، ج ٣ ص ٨٦ ويمكن أن يراجع في تفصيل ذلك بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد، ج ١، ص ٢٨١.

ومن هنا جاء التشريع السماوي الرائع الذي تسمو به الأخلاق فبدلاً من الإحجام يكون الإقدام وبدلاً من الانتكاس والمذلة تكون العزة والكرامة.

الاستعانة بمشرك :

عن عائشة رضي الله عنها قالت خرج رسول الله ﷺ قبل بدر فلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ففرح أصحاب رسول الله ﷺ حين رأوه فلما أدركه قال لرسول الله جئت لأتبعك وأصيب معك، قال له رسول الله ﷺ تؤمن بالله ورسوله، قال: لا، قال فارجع فلن أستعين بمشرك، قالت ثم مضى حتى إذا كنا بالشجرة، أدركه الرجل فقال له كما قال أول مرة فقال النبي ﷺ كما قال أول مرة قال فارجع فلن أستعين بمشرك، قال ثم رجع فأدركه بالبيداء فقال له كما قال أول مرة، تؤمن بالله ورسوله قال نعم، فقال له رسول الله ﷺ أتؤمن بالله ورسوله قال نعم، فقال له رسول الله ﷺ فانطلق^(١).

وعن عبد الرحمن بن حبيب قال أتيت رسول الله وهو يريد غزوة أنا ورجل من قومي ولم نسلم فقلنا أنا نستحي أن يشهد قومنا مشهداً لا نشهده معهم قال: فأسلمتما قلنا: لا قال: فإننا لا نستعين بالمشركين على المشركين، قال فأسلمنا وشهدنا معه^(٢).

والظاهر من هذه الأدلة عدم جواز الاستعانة بمن كان مشركاً مطلقاً لما في قوله أنا لا أستعين من العموم^(٣).

(١) مسلم جـ ٣ ص ١٤٤٩، سنن الترمذي جـ ٤ ص ١٢٧؛ سنن ابن ماجه، جـ ٢، ص ٩٤٥؛ سنن

أبي داود، جـ ٢، ص ٨٣؛ مسند أحمد، جـ ٦ ص ١٤٨.

(٢) مسند أحمد، جـ ٣ ص ٤٥٤ وقوله فلا نستعين بالمشركين على المشركين صحيح لغيره،

صحيح وضعيف الجامع الصغير للألباني، جـ ١ ص ٤٠٦.

(٣) نيل الأوطار للشوكاني، جـ ٨ ص ٢٨.

ويؤيد ذلك ما رواه البراء أنه جاء رجل مقنع بالحديد فقال يا رسول الله أقاتل أو أسلم قال أسلم ثم قاتل فأسلم ثم قاتل فقتل فقال رسول الله عمل قليلاً وأجر كثيراً^(١)، فلو جاز الاستعانة بغير المسلم لما قال له أسلم ثم قاتل.

وعليه فلا يأذن الإمام لمشارك لرواية عائشة رضي الله عنها السالفة التي عضدتها رواية عبد الرحمن بن حبيب فإن دعت حاجة إليه ولم يكن حسن الرأي في المسلمين لم يستعن به أيضاً لأنه يخشى من ضرره أكثر مما يرجى من نفعه وإن كان حسن الرأي فيهم جاز لأن صفوان بن أمية شهد جيشاً مع رسول الله^(٢). فتكون السنة في هذه المسألة عدم الاستعانة بالكافرين في القتال مع المسلمين ضد الكفار مطلقاً^(٣). إلا إذا دعت حاجة إليه كعارية سلاح ونحوه أو وجود مصالح معهم لما روى أن رسول الله قال ستصالحون الروم صلحاً تغزون أنتم وهم عدواً من ورائكم^(٤) شريطة أن تكون الغلبة والحكم للمسلمين وهذا ثابت وواضح الدلالة من قوله ﷺ تغزون أنتم وهم عدواً من ورائكم، وإلا فلا يستعان بهم.

وهذا أدب إسلامي متناسق مع الأحكام العامة لشريعة الإسلام فالجهاد دعوة في سبيل الله ولا يستقيم أن يؤديها غير المسلم فضلاً أن أخلاق النبي الواضحة بالحديثين تأبى أن تستغل إنسانية إنسان حتى ولو كان فيه جرأة وشجاعة قد يستفيد منها المسلمون.

حكم الجهاد في الحرم:

قال تعالى ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾

(١) البخاري، ج ٣ ص ١٠٣٤

(٢) الكافي في فقه ابن حنبل، ج ٤ ص ١٢٢.

(٣) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ٥٧. ويمكن أن يراجع في تفصيل المسألة سبيل

السلام للصنعاني، ج ٤ ص ٤٩.

(٤) سنن أبي داود ج ٢ ص ٥١٢.

وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿١﴾

قال مجاهد الآية محكمة ولا يجوز قتال أحد في المسجد الحرام إلا بعد أن يقاتل وبه قال طاوس وهو الذي يقتضيه نص الآية^(٢) ، ويؤيده ما رواه مسلم عن ابن عباس قال، قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة إن هذا البلد حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمة الله تعالى إلى يوم القيامة. وإنه لم يحل القتال فيه لأحد قبلي ولم يحل لي إلا ساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة. (٣).

وعنه أنه صلى الله عليه وسلم قال أن الله حرم مكة فلن تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدى وإنما حلت لي ساعة من نهار^(٤)، وكذا يؤيده ما رواه مسلم أيضاً عن أبي شريح العدوي أنه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث إلى مكة ائذن لي أيها الأمير أحدثك قولاً قام به رسول الله ﷺ الغد من يوم الفتح فسمعتُه أذنأي ووعاه قلبي وأبصرته عيناى حين تكلم به إنه حمد الله وأثنى عليه ثم قال إن مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دماً ولا يعضد بها شجرة فإن أحد ترخص لقتال رسول الله ﷺ فقولوا له إن الله أذن لرسوله ﷺ ولم يأذن لكم وإنما أذن لي ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس وليبلغ الشاهد الغائب^(٥) والحاصل أن الأحاديث السالفة صريحة في اختصاص هذه البقعة بحرمة القتال ابتداءً وأن حل القتال فيها مع

(١) سورة البقرة، الآية رقم ١٩١.

(٢) تفسير القرطبي، جـ ٢ ص ٢٣٤.

(٣) صحيح مسلم جـ ٢ ص ٩٨٦.

(٤) صحيح البخاري، جـ ١ ص ٢٨.

(٥) صحيح مسلم جـ ٢ ص ٩٨٧.

استحقاق أهلها للقتال كان مخصصاً به ساعة من نهار ولو تجاوزنا القتال فيها لكل أحد عند استحقاق أهلها القتال لم يبق للاختصاص معنى أصلاً^(١).

ولنا هنا وقفة فهذا التشريع السماوي فريد من نوعه ففيه تأديب وتدريب للمسلمين على الطاعة لأحكام الشريعة، كما أن فيه تناسقاً واضحاً مع أحكام الشريعة التي راعى فيها الحق تبارك وتعالى الحرم المكي فجاء هذا الحكم تتويجاً لهذه القدسية وحماية لها.

الجهاد في الأشهر الحرم :

قال تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ^ط وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِندَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ^ط وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَن يَرْتَدِدْ مِنكُم عَن دِينِهِ فَمَا لِي بِهِ مِنْ أَمْرٍ فَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ^ط وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^ط﴾ (٢).

كان عطاء يقول الآية محكمة ولا يجوز القتال في الأشهر الحرم ويحلف على ذلك لأن الآيات التي وردت بعدها عامة في الأزمنة وهذا خاص والعام لا ينسخ الخاص باتفاق^(٣). ويؤيد هذا ما رواه عروة بن الزبير^(٤) أنه قال بعث رسول الله

(١) حاشية السندي على صحيح البخاري، ج ١ ص ٢٨ ويمكن مراجعة تفصيل ذلك في سبل السلام

للصنعاني، ج ٤ ص ٥٤.

(٢) سورة البقرة، الآية رقم ٢١٧.

(٣) تفسير القرطبي، ج ٣ ص ٣٠.

(٤) سنن البيهقي، ج ٩ ص ٥٨.

ﷺ عبد الله بن جحش إلى نخلة فقال له كن بها حتى تأتينا بخبر من أخبار قريش ولم يأمره بقتال وذلك في الشهر الحرام وكتب له كتابه .. حتى نزلوا نخلة فمر بهم عمرو بن الحضرمي والحكم بن كيسان وعثمان والمغيرة ابن عبد الله معهم تجارة قدموا بها من الطائف، فأجمع القوم على قتلهم فرمى واحده عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله .. واستأقوا العير فقدموا بها على رسول الله ﷺ فقال لهم ما أمرتكم بالقتال في الشهر الحرام فأوقف رسول الله العير والأسرى فلم يأخذ منهما شيئاً ولما قال لهم رسول الله ما قال أسقط في أيديهم وظنوا أنهم قد هلكوا وعنفهم إخوانهم من المسلمين وقالت قريش حين بلغهم أمر هؤلاء قد سفك محمد الدم في الشهر الحرام وأخذ فيه المال وأسر فيه الرجال واستحل الشهر الحرام فأنزل الله الآية، يقول ابن القيم في ذلك إن الله سبحانه حكم بين أوليائه وأعدائه بالعدل والإنصاف. ولم يبرئ أوليائه من ارتكاب الإثم بالقتال في الشهر الحرام بل أخبر أنه كبير وأن ما عليه أعداؤه المشركون أكبر وأعظم من مجرد القتال في الشهر الحرام فهم أحق بالذم والعيب وبالعقوبة لاسيما وأن أوليائه متأولون في قتالهم ذلك أو مقصرون نوع تقصير يغفره الله لهم^(١).

في حين ما فعلوه من التوحيد والطاعات والهجرة مع رسوله وإيثار ما عند الله فهم كما قيل،

وإذا الحبيب أتى بذنب واحد جاءت محاسنه بألف شفيع. فكيف يقاس ببغض عدو جاء بكل قبيح ولم يأت بشفيع واحد من المحاسن^(٢). وهذا التشريع بلا ريب فيه ما لا يخفى من ضبط النفس بل ومصارعتها في سبيل تطبيق الأمر الإلهي الذي جعل هذه الأشهر أماناً للنفس المسلمة ومن يتعامل معها.

(١) سنن البيهقي الكبرى، جـ ٩ ص ٥٨، تاريخ الطبري، جـ ٢، ص ١٥، ١٦، ١٧.

(٢) زاد المعاد لابن القيم، جـ ٢ ص ١٢٣.

ضرورة جمع المعلومات وعمل التحريات اللازمة عن الأعداء قبل القتال وبعده :

هذا من أهم الأحكام الشرعية التي دأب ﷺ على تطبيقها في سائر الغزوات لأن معرفة جيش العدو والوقوف على أوضاعه له أهمية كبرى من أجل رسم الخطط الحربية المناسبة لمجابهته وصد عدوانه^(١).

والمتتبع لسيرة الرسول ﷺ في المجتمع المدني يجدها مليئة بذلك ويمكن حصر وسائل وطرق الاستطلاع التي جمع بها النبي ﷺ المعلومات التي كان بها يأخذ قرار الحرب في غزواته على النحو التالي.

أولاً : غزوة بدر :

قام رسول الله ﷺ بالإجراءات التالية :

١ - بالنسبة لقافلة أبي سفيان بن حرب :

رصدت قافلة أبي سفيان بن حرب بفرقتي استطلاع، الأولى مكونة من طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد أرسلهما الرسول إلى الشمال ليقوما باكتشاف خبر القافلة عند عودتها من الشام فوصلا إلى منطقة الحوراء ومكثا حتى مر بهما أبو سفيان بالعر فأسرعا إلى المدينة وأخبرا رسول الله ﷺ بالخبر^(٢). وعندئذ أصدر الرسول ﷺ قراره لما سمع بأبي سفيان مقبلاً بالعر من الشام ندب المسلمين إليهم وقال هذه عير قريش فيها أموالهم فأقدموا إليها لعل الله ينفلكموها^(٣).

ثم سلك رسول الله ﷺ طريقه من المدينة إلى مكة حتى إذا كان قريباً من الصفراء بعث فرقة استطلاع أخرى.

(١) القيادة العسكرية في ، مرجع سابق، ص ٣٥١.

(٢) الرحيق المختوم للمباركفوري، ص ١٨٩.

(٣) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣ ص ١٠.

وفرقه الاستطلاع الثانية بعث بها رسول الله ﷺ بسبس بن عمرو الجهني وعدى بن أبي الزغباء إلى بدر يتحسسان الأخبار عن أبي سفيان صخر بن حرب وعيره فعادا وأخبراه بموعد وصول العير.

فقد مضيا حتى نزلا بدرأ فأناخا إلى تل قريب من الماء ثم أخذا يستقيما فيه ومجدي بن عمرو على الماء فسمعا جاريتين من جوارى الحاضر وهما يتلازمان على الماء والملزومة تقول لصاحبتها إنما تأتي العير غداً أو بعد غد فأعمل لهم ثم أقضيك الذي لك قال مجدي صدقت ثم خلص بينهما^(١)، ويعضد ذلك ما روي عن أنس بن مالك أنه قال بعث رسول الله ﷺ بسبساً عيناً ينظر ما صنعت عير أبي سفيان فجاء وما في البيت أحد غيري وغير رسول الله فحدثه الحديث^(٢).

٢- وبالنسبة لبدر فكان جمع المعلومات على النحو التالي :

أ- ذهب الرسول ﷺ وبصحبه أبو بكر يتحريان المكان الذي توجد فيه قريش حتى وقف على شيخ من العرب فسأله عن قريش وعن محمد وأصحابه وما بلغه عنهم فأخبر بمكانهم^(٣).

ب- كلف الرسول ﷺ دورية من الجند بتطويق المكان حول المعسكر الإسلامي وأثناء قيام الدورية بذلك قبضوا على غلامين كانا في مقدمة قريش وتم استنطاق الأسيرين وأخذ المعلومات منهما بغير مثلة ولا تحريق فقد بعث الرسول على بن أبي طالب والزبير بن العوام وسعد بن أبي وقاص في نفر من أصحابه لذلك فذهبوا إلى ماء بدر فوجدوا غلامين يستقيان لجيش مكة فألقوا عليهما القبض وجاءوا بهما إلى الرسول ﷺ وهو في الصلاة فاستجوبهما القوم فقالا نحن سقاة قريش فظنوا منهما كذبا فضربوهما فوجعا حتى قالوا نحن لأبي سفيان فتركوهما ولما فرغ الرسول قال إذا صدقاكم ضربتموهما وإذا كذباكم تركتموهما صدقا والله

(١) تاريخ الطبري، ج ٢ ص ٣٨.

(٢) صحيح مسلم، ج ٣ ص ١٥٠.

(٣) تاريخ الطبري، ج ٢ ص ٢٧.

إنهما لقريش^(١) ثم خاطب الغلامين وجمع من خلال الحديث معهما أخبار الجيش عدداً وعدة.

ثانياً : غزوة أحد :

لقد تم جمع المعلومات لهذه الغزوة على النحو التالي :

١- حرص رسول الله ﷺ على استطلاع أخبار قريش بعد غزوة بدر وكان يستعين في ذلك بعمه العباس بن عبد المطلب الذي كتب إليه الرسول ﷺ أن مقامك بمكة خير فلما عزم قريش على التحرك صوب المدينة أرسل العباس رسالة إلى النبي ﷺ قد أجمعت المسير الليل^(٢).

٢- وقامت دوريات من المسلمين لاكتشاف تحركات العدو تتجول حول الطرق التي يحتمل أن يسلكها المشركون للإغارة على المسلمين^(٣).

٣- أرسل الرسول ﷺ الحباب بن المنذر إلى حيث مقر جيش المشركين وقد كان قد وصل إلى مكان يقال له العرض فدخل الحباب بين جيش مكة وحزر عدده وموعده ورجع وأخبر النبي^(٤).

ولما بلغ الجيش ذا الحليفة أرسل الرسول عينين له هما ابنا فضالة فاعترضا لقريش بالعصف فسارا معهم حتى نزلوا بالوطاء ثم رجعوا إلى المدينة وأخبرا الرسول بذلك^(٥).

ثالثاً : غزوة الخندق والأحزاب :

لقد استقى رسول الله ﷺ معلوماته في هذه الغزوة من مصادر عدة :

(١) الاكتفاء في مغازي الرسول، لأبي الربيع سليمان بن موسى الاندلسي جـ ٢ ص ٢١.

(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٣٦٢.

(٣) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٣٢.

(٤) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٣٦٣.

(٥) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٣٦٣.

١- فقد وصل له نبأ خروج قريش إلى المدينة من حلفاء الرسول ﷺ من قبيلة خزاعة حيث خرج ركب من خزاعة إلى النبي ﷺ فأخبروه بذلك^(١).

٢- بعث الرسول ﷺ سليطاً وسفيان بن عوم الأسلمي لاستطلاع أخبار قريش فخرجوا حتى إذا كانا البيداء التقت عليهم خيل لأبي سفيان فقاتلا حتى قُتلا.

٣- وجاء عمر بن الخطاب وأخبره بأن بني قريظة نقضوا العهد وانضموا إلى الأحزاب فانتدب الزبير بن العوام لمعرفة أخبارهم فذهب إليهم. فعن جابر بن عبد الله قال. قال ﷺ يوم الأحزاب من يأتينا بخبر القوم فقال الزبير أنا ثم قال من يأتينا بخبر القوم فقال الزبير أنا ثم قال من يأتينا بخبر القوم فقال الزبير أنا^(٢) فذهب الزبير فنفر ثم رجع فقال يا رسول الله يصلحون حصونهم ويدربون طرقهم وقد أجمعوا ماشيتهم.

٤- فلما انتهى الخبر إلى رسول الله ﷺ بعث سعد بن معاذ وسعد بن عباد وعبد الله بن رواحة وخوات بن جبير وقال انطلقوا حتى تأتوا هؤلاء القوم فانظروا أحق ما بلغنا عنهم فإن كان حقاً فألحنوا لي لحناً أعرفه ثم أقبلوا إلى الرسول فسلموا عليه ثم قالوا عضل والقارة أي كغدرهم^(٣).

٥- وتوالت أحداث الغزوة وحفر المسلمون الخندق وعسكرت. قريش على الجانب الآخر من الخندق فأرسل رسول الله ﷺ زيحاً شديدة وعندئذ أرسل الله في تلك الليلة الباردة حذيفة بن اليمان حتى يأتي بخبرهم فدخل معسكر الأعداء وأخبره برحيل القوم^(٤).

(١) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٣٦٣.

(٢) البخاري ج ٣ ص ٢٢.

(٣) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣ ص ٢٥٣.

(٤) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٢٩٥.

وهكذا أسفرت أحداث الغزوات السالف بيانها عن حكمة بالغة من رسول الله ﷺ وأصحابه في مواجهة المواقف وفي انتقاء أفضل الوسائل والطرق لجمع المعلومات من الأعداء واستطلاع أخبارهم والحكمة أم الفضائل.

تأمين الزراري والنساء والصبيان من خطر الأعداء

لما كان لحماية الزراري والنساء والصبيان الذين لا يقاتلون أثر فعال على معنويات المقاتلين المسلمين كان رسول الله ﷺ يتخذ الإجراءات اللازمة لتأمينهم إذ إن الجندي إذا اطمأن على زوجته وأبنائه وأهله يكون هادئ الأعصاب مطمئن البال فلا يشغل تفكيره أمر من أمور الحياة وبذلك يسخر كل إمكاناته وقراراته العقلية والجسدية للإبداع في القتال فيحقق من وراء ذلك النصر للأمة ويدفع عنها شرور أعدائها^(١).

والمتتبع لسيرة الحبيب محمد ﷺ في المجتمع المدني يجد أنه تمسك بتأمينهم وانشغل به أيما انشغال، ويتضح ذلك مما يلي :

١- كان لا يخرج لغزوة أو حتى سرية بنفسه إلا استخلف أحد الصحابة ليقوم بشئونهم ومن ذلك أنه لما غزا بنفسه غزوة الأبواء وهي أولى غزواته استخلف على المدينة سعد بن عبادته ولما غزا بواط استخلف على المدينة سعد بن معاذ ولما خرج يطلب كرز بن جابر الفهري الذي غار على سرح المدينة استخلف على المدينة زيد بن حارثة^(٢). أما غزوة بدر فاستخلف على المدينة و على الصلاة ابن أم مكتوم فلما كان بالروحاء رد أبا لبابه بن عبد المنذر واستعمله على المدينة^(٣). ولما كانت غزوة أحد استعمل على المدينة ابن أم مكتوم^(٤)، وكذا في غزوة الخندق استعمله عليها.

-
- (١) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ٤٧٥.
 - (٢) زاد المعاد لابن القيم، ج ٢ ص ١٢٠-١٢١.
 - (٣) الرحيق المختوم، مرجع سابق ، ص ١٩٠.
 - (٤) البداية والنهاية، مرجع سابق ، ج ٣ ص ١٣٩.

٢- ولما كانت غزوة الخندق على حدود المدينة والمسلمون مشغولون بالحفر ثم متابعة العدو على جانب الخندق أمر رسول الله ﷺ بوضع زراري المسلمين ونسائهم وصبيانهم في حصن بني حارثة حتى يكونوا في مأمن من خطر الأعداء فعن رافع بن خديج رضي الله عنه قال لم يكن حصتي أحسن من حصن بني حارثة فجعل النبي ﷺ النساء والصبيان والزراري فيه وجعل معهم حسان بن ثابت^(١).

وهنا يثور التساؤل أي شفقة ورحمة وأي حكمة وفطنة تلك التي تحلى بها رسول الله ﷺ في مواجهة هذه المواقف فرغم هم الحرب لم ينس حماية الأطفال والنساء بل ولم ينس متابعة الدولة ورعاياها في غيبته وبهذا يضرب للقادة أروع الأمثال حتى يقتدوا به ويسيروا على دربه فلا تغفل عيونهم عن حمايتهم وصونهم في السلم أو الحرب.

الدعاء والذكر عند القتال :

الجهاد طاعة وعبادة ومن ثم لا تخلو من ذكر الله فهو في سبيله وابتغاء مرضاته لذا كان التصريح القرآني العظيم بدعوة المؤمنين إلى ذكر الله. قال تعالى ﴿يَتَذَكَّرُ أَلَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٢)

فأول آداب الجهاد إذا لقيتم عدوكم أن تثبتوا وتذكروا الله وليس أي ذكر إنما الذكر الكثير لعلمكم بذلك تصلون إلى الفلاح والعلماء في هذا الذكر ثلاثة أقوال، الأول. اذكروا الله عند جزع قلوبكم فإن ذكره يعين على الثبات في الشدائد، الثاني. اثبتوا بقلوبكم واذكروه بالسنتكم فإن القلب لا يسكن عند اللقاء ويضطرب اللسان فأمر

(١) البداية والنهاية ، مرجع سابق ، ج ٣ ص ١٣٩.

(٢) سورة الأنفال، الآية رقم ٤٥.

بالذكر حتى يثبت القلب على اليقين ويثبت اللسان على الذكر ويقول ما قاله أصحاب طالوت ﴿ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا

صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ (١)

الثالث. اذكروا ما عندكم من وعد الله لكم في أتباعه أنفسكم والأظهر أنه ذكر اللسان الموافق للجنان (٢) وحكم هذا الذكر أن يكون خفياً لأن رفع الصوت في مواطن القتال رديء مكروه إذا كان الذاكر واحداً فأما إذا كان من الجميع عند الحملة فحسن لأنه يفت في أعضاء العدو ويدل على ذلك ما روى عن قيس بن عبادة أنه قال كان أصحاب رسول الله ﷺ يكرهون الصوت عند القتال (٣).

ولنا في رسول الله سنة حسنة فماذا كان يفعل عند القتال.

ففي غزوة بدر يحكى لنا عبد الله بن عباس ذلك فيقول قال النبي ﷺ يوم بدر اللهم أنشدك عهدك ووعدك اللهم إن شئت لم تعبد (٤)، ويحكي عبد الله بن مسعود كذلك أنه ﷺ استقبل الكعبة فدعا على نفر من قريش

وفي غزوة الخندق يحكى أبو هريرة أنه ﷺ كان يقول لا إله إلا الله وحده أعز جنده ونصر عبده وغلب الأحزاب وحده فلا شيء بعده ويحكى أيضاً عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ دعا على الأحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم (٥).

وقد كان الصحابة رضوان الله عليهم يسارعون إلى تعلم صيغ الدعاء منه ﷺ ومن ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري عن أبيه قال قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل

(١) سورة البقرة، الآية ٢٥٠.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ١٧.

(٣) سنن أبو داود ج ٢ ص ٥٦.

(٤) البخاري، ج ٣ ص ٣.

(٥) البخاري، ج ٣ ص ٢٣.

من شيء نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر، قال نعم، اللهم استر عوراتنا وآمن روعاتنا^(١).

ومن هنا كان من أهم آداب القتال في هذا الصدد ما يلي:-

١- أن يستعين المجاهدون بالله سبحانه وتعالى و يستغيثوا به و يستصروه^(٢) وإذا صدقت الاستغاثة كانت الاستجابة والنصر قال تعالى ﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ

فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ﴾^(٣)

٢- الذكر اللساني الدائم بالتكبير والتسبيح ونحوه فقد روي عنه ﷺ أنه كان يعلم أصحابه إذا غزوا أنهم إن صعدوا مرتفعاً كبروا وإن هبطوا إلى منخفضاً سبحوا يدل على ذلك ما رواه أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال لرجل أوصيك بتقوى الله والتكبير عند كل شرف^(٤) أي كل أرض مرتفعة .كما أنه إذا قفل من غزو وعاد كان الذكر اللساني دأبه ﷺ وهذا ما علمه^(٥) أصحابه فعن عبد الله بن عمر أن رسول الله كان إذا قفل في الغزو أو الحج أو العمرة يبدأ فيكبر الله ثلاث مرات ثم يقول لا إله وحده لا شريك له. له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده^(٦) وعن جابر قال كنا إذا صعدنا كبرنا وإذا نزلنا سبحنا^(٧).

(١) مسند أحمد بن حنبل، ج ١ ص ١٢٥

(٢) فقه السنة ج ٣ ص ١٠٠.

(٣) سورة الأنفال، آية ٩.

(٤) المستدرک للحاکم ج ٢ ص ١٠٨؛ ابن ماجه ج ٢ ص ٩٢٦.

(٥) ابن ماجه ج ٢ ص ١٣٧٠.

(٦) البخاري، ج ٣ ص ٢٢

(٧) البخاري، ج ٢ ص ١١١

٣ - الصلاة وهي أفضل الدعاء فلا تضيع المفروضة ولا تنسى النافلة أو التطوع ومن هنا شرعت صلاة الخوف حتى لا يتوهم أحد أن ضرورة الحرب تسقط الصلاة فهي لا تسقط عن مسلم أبداً قال تعالى ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةً مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَآئِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٢﴾﴾ (١) يقول القرطبي "بين الرب تبارك وتعالى أن الصلاة لا تسقط بعذر السفر ولا بعذر الجهاد وقتال العدو. ولكن فيها رخص... وهذه الآية خطاب للنبي ﷺ وهو يتناول الأمراء بعده إلى يوم القيامة" (٢). فإن كان خوف أكثر وأكبر صلى المصلي راكباً أو قائماً يومئ إيماء فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال إن كانوا أكثر من ذلك فليصلوا قياماً وركباً (٣). وفي هذه الرخص الخاصة بالصلاة المفروضة تفصيل سطرته كتب الفقه وكتب الأحاديث الصحاح عن رسول الله ﷺ أما النوافل والتطوع فيكفيها في هذا المقام تلك الإشارة اللطيفة التي يرويها الإمام علي رضي الله عنه قال عن غزوة بدر

(١) سورة النساء، آية ١٠٢.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٥، ص ٢٣٣.

(٣) البخاري، ج ١ ص ١١٥.

ولقد رأيتنا وما فينا إلا نائم إلا رسول الله ﷺ تحت شجرة يصلي ويبكي حتى أصبح. (١)

فأي اتصال روحاني يدعو إليه ذلك الدين وأي شفافية تلك التي كان عليها رسول الله وأتباعه فهم على ذلك في حربهم وسلمهم حتى تظل علاقة التناسق بين أحكام الشرع والواقع ثابتة وواضحة لا تعارض فيها.

مبدأ السرية والكتمان عند مباشرة القتال وحكم العدول عنه :

كان رسول الله ﷺ يتحرى السرية في الأمور الحربية كقاعدة عامة ويؤيد ذلك ما رواه عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك قال سمعت عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك رضي الله عنه يقول لم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا وري بغيرها (٢). فقد دل هذا الحديث على أنه كان من عادة الرسول ﷺ التورية في الغزو وهي إظهار شيء وإرادة غيره وهي من الكتمان (٣). ولم يكن يستخدم في ذلك كذباً ولا غشاً ولا خيانة فقد تحلى عليه الصلاة والسلام بصفة الكتمان في عامة غزواته ولم يعدل عنها إلا استثناء لمصلحة يراها.

والمتتبع لهذه الغزوات يتلمس ذلك بوضوح.

أولاً: غزوة بدر:

١- عندما قام باستطلاع أخبار قريش ومعه أبو بكر حتى وقف على شيخ من العرب فسأله عن قريش وعن محمد وأصحابه وما بلغه عنهم فقال لا أخبركما إلا أن تخبراني ممن أنتما فلما أخبرهما قال له الرسول نحن من ماء. ثم انصرف عنه وبقي الشيخ يتفوه ما من ماء؟ أمن ماء العراق؟ (٤).

(١) مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج ١ ص ١٢٥

(٢) البخاري، ج ٣ ص ٥٧.

(٣) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٣٨٨.

(٤) تاريخ الطبري، ج ٢ ص ٢٠٧.

ويتضح الالتزام بالتورية والكتمان في هذه الرواية في موضعين الأول: سؤاله ﷺ عن خبر محمد وأصحابه وخبر قريش حتى لا يعلم تبعته للجيش الإسلامي،

والثاني: التورية في إجابته ممن أنتما فهو لم يكذب عندما قال نحن من ماء ولم يفصح عن حقيقته واسمه مراعاة للسرية التي يجب مراعاتها في هذه المواقف.

٢- ما روي عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ أمر بالأجراس أن تقطع من أعناق الإبل يوم بدر^(١)، وفي هذا دلالة على محاولة تحري إخفاء حركة الجيش عن العدو بشتى الوسائل المتاحة.

ثانياً : غزوة أحد :

١- أمر أبي بن كعب الذي قرأ له رسالة العباس بن عبد المطلب أن يكتم ما قرأ فيها^(٢) من أخبار تحرك قريش لغزو المدينة.

٢- أنه ﷺ دخل بيت سعد بن الربيع فقال أفي البيت أحد فقال سعد لا فتكلم بحاجتك فأخبره بكتائب العباس بن عبد المطلب فانصرف الرسول واستكتم سعداً الخبر فجاءت امرأة سعد فقالت ما قال لك رسول الله فقال مالك ولذلك لا أم لك، قالت قد كنت أسمع عليك وأخبرته الخبر فاسترجع ثم خرج يعدو بها حتى أدرك الرسول فأخبره الخبر فقال رسول الله ﷺ خل سبيلها .^(٣)

وهذه الواقعة واضحة الدلالة على ضرورة إخفاء وكتمان الأسرار العسكرية .^(٤)

٣- أن رسول الله ﷺ لما سار بالجيش الإسلامي نحو أحد قال لأصحابه من رجل يخرج لنا على القوم من كئيب (أي من قرب) من طريق لا يمر بنا عليهم

(١) مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج٦ ص ١٥٠، صحيح ابن حبان ج١٠ ص ٥٥٢

(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ٣٨٩.

(٣) الرحيق المختوم ، مرجع سابق ، ص ٢٣٢.

(٤) القيادة العسكرية، مرجع سابق ص ٣٩٠.

فقال أبو خيثمة أنا يا رسول الله فنفذ به في حرة بني حارثة ومضى رسول الله ﷺ حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادي وفي الجبل^(١). وهذه فطنة لا تخفى على أحد من أن إخفاء تحركات الجيش ونزوله أرض المعركة من غير أن يراه أحد كتمان وسرية ما بعدها كتمان وفطنة وحكمة ما بعدها حكمة وفطنة.

٤- لما أشيع في غزوة أحد أن رسول الله ﷺ قتل كان أول من عرفه تحت المغفر كان كعب بن مالك فصاح بأعلى صوته يا معشر المسلمين أبشروا هذا رسول الله فأشار بيده أن اسكت واجتمع إليه المسلمون ونهضوا معه إلى الشعب الذي نزل فيه^(٢) فأمر الرسول له بكتمان رؤيته أدب نبوي لما ينبغي أن يكون عليه القائد من الحذر والحيلة باستعمال أي أسلوب شرعي يتسم بالسرية والكتمان^(٣).

ثالثاً : في غزوة الخندق :

١- لما علم الرسول ﷺ بنقض بني قريظة عهدهم معه بعث بعض أصحابه وقال انطلقوا حتى تأتوا هؤلاء القوم فننظر أحق ما بلغنا عنهم فإن كان حقاً فالحنوا إلي لحنا أعرفه ثم أقبلوا بعدها على الرسول لما علموا نقضهم فسلموا عليه ثم قالوا عضل والقارة^(٤). وهذه الكناية التي استعملت كانت مداد رسول الله ﷺ وطلبه حتى يحافظ على معنويات الجند ويحفظهم من خطر يهددهم بتفشي هذه الأخبار.

ما حكم العدول عن مبدأ السرية والكتمان عند مباشرة القتال

نجد الإجابة على هذا التساؤل جلية في غزوة تبوك فلقد كان مقام الحال فيها يقتضي التصريح للصحابة بالجهة التي يريد أن يتوجه إليها وتتضح مبررات ذلك

(١) تاريخ الطبري، ج ٢ ص ٦١.

(٢) البداية والنهاية ، مرجع سابق ، ج ٣ ص ١٤٠.

(٣) زاد المعاد ، مرجع سابق ج ٢ ص ١٣٤.

(٤) البداية والنهاية ، مرجع سابق ، ج ٣ ص ٢٥٣.

فيما رواه كعب بن مالك وقد عايش هذه الغزوة فيحكي بنفسه ذلك فيقول لم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا ورى غيرها حتى كانت تلك الغزوة التي غزاها في حر شديد واستقبل سفراً بعيداً ومفازاً وعدواً كثيراً فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم فأخبرهم بوجهه الذي يريد^(١). وقد استدل ابن القيم بذلك على جواز تصريح الإمام للرعية وإعلامهم بالأمر الذي يضرهم ستره وإخفاؤه ليتأهبوا له ويعدوا له عدته وجواز ستر غيره عنهم والكناية عنه للمصلحة^(٢).

حشد القوة المناسبة للقتال .

باستقراء غزوات الرسول ﷺ نجده قد أعمل كل الإمكانيات المتاحة لحشد القوات المناسبة بغية تحقيق أغراضه الحربية وقد نفذ عليه الصلاة والسلام ذلك في غزواته ويتضح ذلك فيما يلي

أولاً : في غزوة بدر :

فقد خرج ﷺ لملاقاة عير أبي سفيان القادمة من الشام ومعه ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً وكانت العير ألف بعير لم يكن معها من الحرس إلا نحو أربعين رجلاً^(٣)، فحشد القوة المتاحة لملاقاة العير لكن قدر الله لها أمراً آخر.

ثانياً : غزوة فتح مكة :

فقد غزا رسول الله ﷺ فخرج من المدينة في رمضان ومعه من المسلمين عشرة آلاف من المسلمين يقول فيهم أبو سفيان _ ولم يكن قد أسلم _ ما رأيت كالليلة نيراناً قط ولا عسكرياً^(٤).

(١) البخاري جـ ٣ ص ٥٧-٥٨.

(٢) زاد المعاد، مرجع سابق ، جـ ٣ ص ١٨.

(٣) الرحيق المختوم ، مرجع سابق ، ص ١٨٩.

(٤) البداية والنهاية، جـ ٣ ص ٤٨٤.

ثالثاً : في غزوة تبوك بلغ حشد القوة مداه حتى أن ابن القيم يحكي ذلك فيقول شهدا رسول الله ﷺ في ثلاثين ألفاً من الناس والخيـل عشرة آلاف فرس^(١) فكان حشداً لم يعرف التاريخ الإسلامي له مثيلاً.

مشروعية أخذ الحيطة والحذر من الأعداء:

فلم يكن الرسول ﷺ يخرج لغزوة قط إلا وقد قدم لها طليعة استكشافية تجمع له المعلومات فتتضح له الأمور ويتمكن من رسم الخطة العسكرية الصالحة للموقف وقد سبق إيضاح ذلك في موضوع جمع المعلومات في غزوات بدر وأحد والخندق ويمكن هنا أن نعرض مثلاً لذلك في واقعة الحديبية نتعلم منه كيف كان ﷺ يطبق ذلك حيث قام بالإجراءات التالية.

١- قدم طليعة استكشافية : فقد دعا رسول الله ﷺ عباد بن بشر فقدمه أمامه في عشرين فارساً من المهاجرين و الأنصار^(٢).

٢- رغم أنه كان يريد العمرة إلا أنه إمعاناً منه في الحيطة لما وصل إلى ذي الحليفة بعث إلى المدينة من يجمع كل ما وجد من سلاح فلم يدع فيها كراعاً ولا سلاحاً إلا حملة^(٣).

٣- قام الرسول ﷺ بتبديل الطريق حيطة فأخذ طريقاً وعرأ بين شعاب وترك الطريق الرئيسي الذي يفضى إلى الحرم ماراً بالتنعيم تركه إلى اليسار^(٤).

(١) زاد المعاد ، ج ٣ ص ٤.

(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ٤٨٨.

(٣) تاريخ الطبري، ج ٢ ص ١١٧

(٤) الرحيق المختوم، مرجع سابق ، ص ٣٢٠.

مشروعية الأخذ بمبدأ المباغته في العمليات الحربية.

ويقصد بالمباغته الظهور أمام العدو في وقت لا يقدره وبصورة لا يتوقعهما وبأسلوب يجهله^(١). وتتخذ المباغته صوراً ثلاثة فقد تكون مباغته بالمكان أو بالزمان أو بالأسلوب ويشترط لمشروعية المباغته أن تكون بعد بلوغ الدعوة باتفاق أعني أنه لا يجوز حربهم حتى يكونوا قد بلغتهم الدعوة وذلك شيء مجتمع عليه من المسلمين^(٢). وهذا هو شرط مباشرة أي حرب في الإسلام كما ذكرنا سلفاً. ويمكن إيضاح صور المباغته على النحو التالي :

أولاً : المباغته بالمكان :

فقد كان عامة أمره صلى الله عليه وسلم كما يقول ابن القيم " قلما يخرج في غزوة إلا كنى عنها وورى بغيرها"^(٣). ومن أمثلة المباغته في المكان ما كان في غزوة بني المصطلق المسماة بالمريسيع فقد أغار عليهم على الماء فسبى ذراريهم وأموالهم^(٤).

ثانياً : المباغته بالزمان :

وتكون بمباغته العدو في زمن لم يكن يتوقعه ومن أمثلة ذلك غزوة بني قريظة، فقد روي عن السيدة عائشة أنها قالت لما رجع النبي ﷺ من الخندق ووضع السلاح واغتسل أتاه جبريل عليه السلام فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعناه فاخرج إليهم، قال فإلى أين قال ههنا وأشار إلى بني قريظة فخرج النبي ﷺ إليهم^(٥).

(١) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ٣٢٧.

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد، ج ١ ص ٣٨٦.

(٣) زاد المعاد لابن القيم، ج ٣ ص ٣.

(٤) زاد المعاد، المرجع السابق ' ج ٢ ص ١٦١.

(٥) البخاري، ج ٣ ص ٢٣.

فقام رسول الله ﷺ فدعا وقال لأصحابه عزمت عليكم أن لا تصلوا صلاة العصر حتى تأتوا بني قريظة فحاصرهم النبي ﷺ^(١) فكانت مباغطة ما بعدها مباغطة في زمن لا يتخيل فيه اليهود منازلة أو قتالاً.

ثالثاً : المباغطة بالأسلوب :

وهي أن يتخذ القائد في الهجوم على العدو أسلوباً لا يتوقعه^(٢). ويشترط فيها أن تكون هذه الأساليب مشروعة شرعاً، وقد استخدم رسول الله ﷺ ذلك بأساليب جديدة متنوعة كان أهمها:

١- ما كان في غزوة الخندق عندما علم بتحزب الأحزاب حيث استشار أصحابه فقال سلمان الفارسي يا رسول الله إنا كنا بأرض فارس إذا حوصرنا خندقنا علينا وكانت فكرة لم تكن تعرفها العرب قبل ذلك فلما أراد المشركون مهاجمة المسلمين واقتحام المدينة وجدوا خندقاً عريضاً يحول بينهم وبيننا^(٣).

٢- استخدام المنجنيق في حصار الطائف فقد حاصر رسول الله الطائف بضعا وعشرين ليلة ونصب عليهم المنجنيق وهو أول ما رمى به في الإسلام^(٤).

وجوب المشاورة في الأمور المتعلقة بالحرب

لما كان للمشاورة أهمية كبرى في التشريع الإسلامي ورد الأمر القرآني بها صريحاً في قوله تعالى ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ^ع فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى

اللَّهِ^ج إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿٣١﴾﴾^(٥) وفي ذلك يقول القرطبي (واجب على الولاة والحكام مشاورة العلماء فيما لا يعلمون وما أشكل عليهم من أمور الدين

(١) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣ ص ٢٧٠.


(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ٣٢٩.

(٣) الرحيق المختوم، مرجع سابق ، ص ٢٨٨.

(٤) زاد المعاد لابن القيم ج ٢ ص ٢٨١.

(٥) سورة ال عمران، أية رقم ١٥٩.

ووجوه الجيش قيما يتعلق بالحرب (^(١) ليس هذا فحسب بل أنزلت سورة من القرآن باسم الشورى تناولت في بعض آياتها بعض صفات المؤمنين جعلت منها صفة الشورى فقال تعالى ﴿ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ

وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾  وإذا استعرضنا

حياته ﷺ وجدنا أنه كان يلتزم هذا المبدأ في كل أمر لا نص فيه من كلام الله تعالى مما له علاقة بالتدبير والسياسة الشرعية ^(٢) وعلى هذا فشرط الشورى إن تكون فيما لا نص فيه من كلام الله تعالى مما له علاقة بالتدبير والسياسة الشرعية. وإذا توجهنا شطر المدينة المنورة لاستعراض الجانب التطبيقي لهذا الحكم الشرعي نجد التزاماً لا نظير له في كل الحروب التي خاضها المجتمع المدني في عصر النبوة . ففي غزوة بدر ظهر ذلك جلياً قبل بدء المعركة وفي هذا يقول صاحب الرحيق المختوم (أما استخبارات جيش المدينة فقد نقلت إلى رسول الله ﷺ خبر العير والنفير، فعقد رسول الله مجلساً استشارياً وتبادل فيه الرأي مع عامة جيشه وقواده (فاستقروا على القتال) وتحرك رسول الله ﷺ بجيشه ليسبق المشركين إلى ماء بدر ثم عبأ رسول الله جيشه ومشى في موضع المعركة ^(٣)

أما في غزوة أحد، فيقول بن إسحاق (فلما سمع رسول الله ﷺ بهم قال للمسلمين، إن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وندعوهم حيث نزلوا فإن أقاموا. أقاموا بشر مقام وإن هم دخلوها علينا قاتلناهم فيها فقال رجال من المسلمين يا رسول الله أخرج بنا إلى أعدائنا لا يرون أنا جبننا عنهم وضعفنا — فلم يزل الناس الذين يحبون لقاء القوم برسول الله ﷺ حتى دخل بيته فلبس لامته (أي درعه) ^(٤).

(١) تفسير القرطبي، ج ٤ ص ١٥٩.

(٢) فقه السيرة للبوطي، مرجع سابق، ص ١٨٤.

(٣) الرحيق المختوم، ص ١٨٩ وما بعدها بتصريف.

(٤) سيرة ابن هشام، ص ٢٨١، جوامع السيرة لأبن حزم الاندلسي الظاهري ص ١٥٧

وفى غزوة الخندق يقول بن القيم (فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان في أربعة آلاف ووافاهم بنو سليم بمر الظهران وخرجت بنو أسد وبنو فزاره وأشجع وبنو مرة وجاءت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن وكان من وافى الخندق من الكفار عشرة آلاف فلما سمع رسول الله بمسيرتهم إليه استشار أصحابه فأشار عليه سلمان الفارسي بحفر خندق يحول بين العدو وبين المدينة فأمر به رسول الله ﷺ (١).

ونجد المشاورة واضحة كذلك فى التخطيط للحرب فى غزوة الحديبية فيما رواه البخاري فى حديث طويل (خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فى بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عينا له من خزاعة وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان بغدير الأشطا طأناه عينه قال إن قريشا جمعوا لك جموعا وقد جمعوا لك الأحابيش وهم مقاتلون وصادوك عن البيت ومانعوك . قال (أشيروا أيها الناس علي أترون أن أميل إلى عيالهم وذراري هؤلاء الذين يريدون أن يصدونا عن البيت فإن يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عينا من المشركين وإلا تركناهم محروبين) . قال أبو بكر يا رسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فتوجه له فمن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله) (٢)،

الثبات على الدين والمبادئ الإسلامية وحسن الانتماء.

فهما عصفت رياح الحياة بالمسلم ومهما تقاذفته أمواج الهموم والكروب تراه ثابتا كالجبل لا تتال منه الصعاب ولا تؤثر فيه الإغراءات واضعا نصب عينيه ما رواه جابر بن عبد الله رضي الله عنه : كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يكثر أن يقول : يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك قلنا يا رسول الله

(١) زاد المعاد، مرجع سابق، جـ ٢ ص ١٦٧.

(٢) صحيح البخاري، جـ ٣ ص ٣٠.

تخاف علينا و قد آمنا بك ؟ فقال : إن قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد (١)

ولقد كان المجتمع المدني في عصر النبوة نموذجاً لهذا الثبات وصورة مثلى لحسن الانتماء سواء على المستوى الدولي في مواجهة قوى الظلم والعدوان أم على مستوى الأفراد ويكفيها نموذجاً لذلك الصحابي الجليل كعب بن مالك وسأترك له الحديث عندما تخلف عن غزوة تبوك يقول : فيما رواه البخاري في صحيحه (والله ما اجتمعت عندي قبله راحلتان قط حتى جمعتهما إلا في تلك الغزوة ولم يكن رسول الله يريد غزوة إلا وري غيرها حتى كانت تلك الغزوة التي غزاها رسول الله في حر شديد واستقبل سفر بعيداً، وتجهز رسول الله والمسلمون معه فطففت أغدو لكي أتجهز معهم فأرجع ولم أقضى شيئاً فأقول في نفسي أنى قادر فلم يزل يتمادى بي حتى اشتد بالناس الجد فأصبح والمسلمون معه ولم أقضى من جهازي شيئاً حتى بلغني أنه توجه قافلاً حضرنى همى وطففت أتذكر الكذب وأقول بماذا أخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأى من أهلي فلما قيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أهل قادماً زاح عني الباطل وعرفت أنى لن أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب فأجمعت صدقه وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادماً وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فيركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون إليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلاً فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبأيعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم إلى الله فجئته فلما سلمت عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال (تعال) . فجئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي (ما خلفك ألم تكن قد ابتعت ظهرك) . فقلت بلى إني والله - يا رسول الله - لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر ولقد أعطيت جدلاً ولكني والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب

(١) المستدرک، ج ٢ ص ٣١٧.

ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك علي ولئن حدثتك حديث صدق تجد
 علي فيه إني لأرجو فيه عفو الله لا والله ما كان لي من عذر والله ما كنت قط
 أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضي الله فيك) . فقامت وثار رجال من بني سلمة
 فاتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك كنت أذنبت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت أن لا
 تكون اعتذرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر إليه المتخلفون قد
 كان كافيك ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك . فوالله ما زالوا
 يؤنبونني حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي هذا معي أحد ؟
 قالوا نعم رجلان قالوا مثل ما قلت فقل لهما مثل ما قيل لك فقلت من هما ؟ قالوا
 مرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي فذكروا لي رجلين صالحين قد
 شهدا بدرا فيهما أسوة فمضيت حين نكروهما لي ونهى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم المسلمين عن كلامنا نحن الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا
 الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت في نفسي الأرض فما هي التي أعرف فلبثنا على
 ذلك خمسين ليلة فأما صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يبكيان وأما أنا فكنت
 أشب القوم وأجلدهم فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في
 الأسواق ولا يكلمني أحد وأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو
 في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام علي أم لا ؟
 ثم أصلي قريبا منه فأسارقه النظر فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلي وإذا التفت
 نحوه أعرض عني حتى إذا طال علي ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت
 جدار حائط أبي قتادة وهو ابن عمي وأحب الناس إلي فسلمت عليه فوالله ما رد
 علي السلام فقلت يا أبا قتادة أنشدك بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله ؟ فسكت
 فعدت له فنشدته فسكت فعدت له فنشدته فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عينا
 وتوليت حتى تسورت الجدار

قال فبينما أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطي من أنباط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول من يدل على كعب بن مالك فطفق الناس يشيرون له حتى إذا جاءني دفع إلي كتاباً من ملك غسان فإذا فيه أما بعد فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضیعة فالحق بنا نواسك . فقلت لما قرأتها وهذا أيضاً من البلاء فتيممت بها التتور فسجرت به حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرك أن تعتزل امرأتك فقلت أطلقها أم ماذا أفعل ؟ قال لا بل اعتزلها ولا تقربها . وأرسل إلى صاحبي مثل ذلك فقلت لامرأتي الحقي بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر

قال كعب فجاءت امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه ؟ قال (لا ولكن لا يقربك) . قالت إنه والله ما به حركة إلى شيء والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا . فقال لي بعض أهلي لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك كما أذن لامرأة هلال بن أمية أن تخدمه ؟ فقلت والله لا أستأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنته فيها وأنا رجل شاب ؟ فلبثت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت لنا خمسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر صبح خمسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله قد ضاقت علي نفسي وضاقت علي الأرض بما رحبت سمعت صوت صارخ أوفى على جبل بأعلى صوته يا كعب بن مالك أبشر قال فخررت ساجدا وعرفت أن قد جاء فرج وآذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس يبشروننا وذهب قبل صاحبي مبشرون وركض إلي رجل فرسا وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل وكان الصوت أسرع من الفرس

فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرني نزعته له ثوبي فكسوته إياهما ببشراه
والله ما أملك غيرهما يومئذ واستعرت ثوبين قلبستهما وانطلقت إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيلتقاني الناس فوجا فوجا يهونني بالتوبة يقولون لتهنك توبة
الله عليك قال كعب حتى دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
جالس حوله الناس فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صافحني وهنأني
والله ما قام إلي رجل من المهاجرين غيره ولا أنساها لطلحة قال كعب فلما
سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يبرق وجهه من السرور (أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك) .
قال قلت أمّن عندك يا رسول الله أم من عند الله ؟ قال (لا بل من عند الله) .
وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سر استتار وجهه حتى كأنه قطعة قمر
وكنا نعرف ذلك منه فلما جلس بين يديه قلت يا رسول الله إن من توبتي أن
أنخلع من مالي صدقة إلى الله وإلى رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم (أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك) . قلت فإني أمسك سهمي الذي
بخير فقلت يا رسول الله إن الله إنما نجاني بالصدق وإن من توبتي أن لا أحدث
إلا صدقا ما لقيت . فوالله ما أعلم أحدا من المسلمين أبلاه الله في صدق الحديث
منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلاني ما تعمدت منذ
ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومي هذا كذبا وإني لأرجو أن
يحفظني الله فيما بقيت) .^(١)

فأي ثبات هذا رغم ما عاني من كرب وأي انتماء هذا رغم ما وجه من
إغراءات (فالحق بنا نواسك) فأنظر ماذا فعل في مواجهاتها (فتيممت بها التور
فسجرت به) فيا ليتنا نتشرب هذه الأخلاق كما تشربها الصحابي الجليل كعب
بن مالك

(١) صحيح البخاري، جـ ٢ ص ١٢١.

المبحث الثاني

أحكام عامة للحرب أثناء المعركة في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها

لم تترك شريعة الإسلام المسلمين أثناء المعركة سدى تتخبطهم الأهواء وتتلاعب بهم القيادات فنظمت بدقة المعركة ووضعت لها مقومات الانتصار وقد نضرت سلوكيات مجتمع المدينة المنورة في العصر النبوي بصور حية لتطبيق تلك الأحكام والمبادئ وإليك طرفاً من ذلك.

تحديد الهدف قبل كل موقعة مع التوكل على الله ولزوم الإخلاص له.

الجهاد لا يسمى جهاداً حقيقياً إلا إذا قصد به وجه الله وأريد به إعلاء كلمته فإذا أريد به شيء دون ذلك من حظوظ الدنيا فإنه لا يسمى جهاداً على الحقيقة فمن قاتل ليحظى بمنصب أو قيادة أو يظفر بمغرم أو يظهر شجاعة أو ينال شهرة فإنه لا نصيب له في الأجر ولا حظ له في الثواب^(١) بل ربما يلقي الله وهو عليه غضبان فيكون من أهل النار وتسعر به جهنم وسوف أسوق تعليماً نبوياً في ذلك رواه أبو موسى الأشعري فقد قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: الرجل يقاتل للمغرم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه ، فمن في سبيل الله؟ فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله^(٢). وفي رواية أن رجلاً قال يا رسول الله أرأيت رجلاً غزا يلتمس الأجر والذكر ما له فقال ﷺ لا شيء له فأعادها عليه ثلاث مرات فقال لا شيء له، إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً وابتغى به وجهه^(٣).

(١) فقه السنة ، مرجع سابق ، جـ ٣ ص ٩١.

(٢) صحيح البخاري ، جـ ٤ ص ١٢٧.

(٣) سنن أبو داود و سنن النسائي، ج ٦ ص ٢٥

وعن أبي هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرّفها قال فما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك قاتلت لأن يقال جريء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار^(١).

• الإخلاص

وحتى يكون الجهاد في سبيل الله وابتغاء وجهه لا بد من الإخلاص فما حقيقة الإخلاص؟، يقول ابن القيم الإخلاص تصفية العمل من كل شوب أي لا يمازج عمله ما يشوبه من شوائب أرادات النفس بإرادة ما سوى الله لعمله كائناً ما كان وأعلى مقاماته أن يدوم مع الفعل ابتداءً وانتهاءً فمن لم يدركه ابتداءً لا يضيعة انتهاءً، فتكون الخسارة ويلقى الله كأنما لم يفعل شيئاً^(٢).

وهذا أول ما يضعه القائد والجند نصب أعينهم عندما يشتعل فتيل المعركة.

• تحديد الهدف

بعدما رسخ في قلب القائد حقيقة الإخلاص وجب عليه تجسيم مشاعر الإخلاص هذه في هدف مادي يتوخى تنفيذه مخلصاً لله وجهه مبتغياً به مرضاته وهو إحدى الحسنين النصر أو الشهادة.

وقد طبق الرسول ﷺ هذا المبدأ وعلمه أصحابه وفقاً للتعليم القرآني قال تعالى ﴿

قُلْ هَلْ تَرَبُّصُوتَ بِنَا إِلَّا إِيَّاهُ إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ^ط وَنَحْنُ نَتَرَبُّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا^ط فَتَرَبُّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ

(١) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٥١٣

(٢) مدارج السالكين لابن القيم ج ٦٨.

مُتَرَيِّصُونَ ﴿١﴾ حتى أنه ﷺ كان يقول عند بدء المعركة قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض (٢).

ولقد كان تحديد الهدف أهم المبادئ العسكرية التي يهتم بها العسكريون على مر الزمان ويقصد بها عندهم تحطيم إرادة العدو على القتال (٣). فمتى استطاع القائد تحطيم إرادة عدوه انتصر عليه أما الهدف في شريعة الإسلام فهو أعم وأشمل وفي العهد النبوي نماذج حية اتضح فيها الهدف وتم فيه تحطيم إرادة العدو في القضاء على الإسلام

تنبيه هام.

لا نقصد بعبارة (تحطيم إرادة العدو على القتال) القضاء عليه ابتداء بمعنى الإبادة وإنما تحطيم إرادة العدو في القضاء على الإسلام لأن الجهاد دعوة للإنقاذ من النار في الآخرة وتنعيم النفس في الحياة بالسعادة الأبدية التي يباشر فيها الإنسان الحياة سعيداً ويتنقل إلى الآخرة فرحاً مسروراً بفضل ربه وجنته .

ومن هنا يمكن القول إن هدف القائد الإسلامي في المعركة قد يكون سلمياً وقد يكون حربياً.

ومن أهم نماذج تحقيق الهدف الأول السلمي صلح الحديبية . حيث قرر الرسول ﷺ ألا يحارب قريشاً وأن يبذل كل جهده حتى لا يقع قتال حتى أنه أعلنها صراحة بقوله ﷺ "والله الذي نفسي بيده لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمة الله إلا أعطيتهم إياها" (٤).

وقد سعى لتحقيق هذا الهدف بعدة أمور نجلها فيما يلي:

- (١) سورة التوبة، الآية رقم ٥٢.
- (٢) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٥٠٩
- (٣) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ٣٢٦.
- (٤) زاد المعاد لابن القيم ج ٢ ص ١٧٥.

١- خرج رسول الله ﷺ بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن لحق به من العرب وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه وليعلم الناس أنه إنما خرج زائراً لهذا البيت ومعظماً له^(١).

٢- قام بتبديل الطريق في محاولة لاجتناب اللقاء الدامي. فقد قال من رجل يخرج بنا على طريق غير طريقهم التي هم بها فسلك بهم رسول الله ﷺ في طريق على ثنية المرار فهبط الحديبية من أسفل مكة وترك الطريق الرئيسي الذي يفضي إلى الحرم فلما رأى خالد بن الوليد كثرة الجيش الإسلامي قد خالفوا عن طريقه انطلق يرتضى نذيراً لقريش^(٢).

٣- قام باستقبال الوسطاء في الصلح وإمضاء التصالح رغم شروطه المجحفة في ظاهرها تماشياً مع سياسته ﷺ السلمية. فقد كان فيما اشترط سهيل بن عمرو الذي أبرم مع الرسول صلح الحديبية أنه قال لا يأتيك منا أمرؤ إن كان على دينك إلا رددته إلينا وخليت بيننا وبينه وأبى سهيل بن عمرو أن يقاضى رسول الله ﷺ إلا على ذلك فكره المؤمنون ذلك وأمعضوا فتكلموا فيه فلما أبى سهيل أن يقاضى رسول الله ﷺ إلا على ذلك. كاتبه رسول الله ﷺ^(٣).

أما تحديد الهدف الحربي :

فيكفي نموذجاً لذلك ما كان منه ﷺ في غزوة تبوك. فقد بلغه أن الروم قد جمعت جموعاً كثيرة بالشام وكان في زمن عسرة من الناس وجذب من البلاد^(٤). ورغم ذلك تحرك النبي ﷺ بالجيش يوم الخميس نحو الشمال يريد تبوك حتى نزل الجيش الإسلامي بتبوك فعسكر هناك وهو مستعد للقاء العدو وقام رسول الله ﷺ فيهم

(١) البداية والنهاية لابن كثير ج ٣ ص ٣٣١.

(٢) الرحيق المختوم، ص ٣٢٠.

(٣) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٣١.

(٤) زاد المعاد لابن القيم ج ٣ ص ٣١.

خطيباً وأما الرومان، وحلفاؤهم فلما سمعوا بزحف رسول الله أخذهم الرعب فلم يجترئوا على التقدم واللقاء، بل تفرقوا في البلاد في داخل حدودهم فكان لذلك أحسن أثر بالنسبة إلى سمعة المسلمين العسكرية في داخل الجزيرة وأرجائها النائية وحصل بذلك المسلمون على مكاسب سياسية كبيرة وخطيرة^(١). وبهذا قد تحقق هدفه الذي توخاه رغم المعاناة التي لحقت به وأصحابه.

• التوكل على الله

وإذا كان القائد والجنود قد استقر في قلوبهم الإخلاص وتحدد لديهم الهدف وقاموا بتحصيل الأسباب المشروعة فإن عليهم مزج ذلك كله برحيق التوكل على الله فهو مسبب الأسباب. فقد يتحدد الهدف ولا تتحقق النتيجة. لذا كان الإخلاص عتبة قبول الفعل والتوكل سلم معراجة عند الله تعالى وبذلك تتحقق من الأسباب نتائجها فيقع المقصود بفضل علام الغيوب.

فما حقيقة التوكل على الله ؟ ذكر ابن القيم عدة تعريفات فقال "منهم من فسره بأنه الثقة في الله والطمأنينة إليه والسكون إليه وقال ابن عطاء التوكل أن لا يظهر فيك انزعاج إلى الأسباب مع شدة فافتك إليها ولا تزول عن حقيقة السكون إلى الحق مع وقوفك عليها... ثم قال وأجمع القوم على أن التوكل لا ينافي القيام بالأسباب فلا يصح التوكل إلا مع القيام بها وإلا فهو بطالة وتوكل فاسد"^(٢). والمتأمل في التعريفين يجد الأول. كالمفسر لحقيقة السكون إلى الحق المذكور في التعريف الثاني وهو الأكثر مناسبة بذلك لما أجمع عليه العلماء وأقوم بل هو منهج رسول الله ﷺ الذي انتهجه في بناء دولة الإسلام وجاهد في الله متوخياً سبيلها والمتصفح للسيرة النبوية يجد الأمثلة الشتى لذلك ونذكر منها ما رواه البخاري^(٣) عن ابن

(١) الرحيق المختوم ، مرجع سابق ، ص ٤١٧.

(٢) مدارج السالكين لابن القيم ج ٢ ص ٨٨.

(٣) صحيح البخاري؛ ج ٣ ص ٧٥.

عباس " حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ " قالها إبراهيم عليه السلام حين أُلقي في

النار وقالها محمد ﷺ حين قالوا ﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ

جَمَعُوا لَكُمْ فَآخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ

الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ (١). والمعنى أي الذين توعدهم الناس بالجموع وخوفوهم

بكثرة الأعداء فما اكثرثوا لذلك بل توكلوا على الله واستعانوا به (وَقَالُوا حَسْبُنَا

اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) وكان ذلك في غزوة حمراء الأسد على ما رجح ابن

كثير (٢).

**اختيار القائد العسكري وضرورة توحيد القيادة ومشروعية عزل بعض القواد أثناء
المعركة:**

اختيار القائد :

يقول الماوردي: والإمارة على الجهاد مختصة بقتال المشركين وهى على
ضربين أحدهما أن تكون مقصورة على سياسة الجيش وتدبير الحرب فتعترضها
شروط الإمارة الخاصة والضرب الثاني أن يفوض إلى الأمير فيها جميع أحكامها
من قسمة الغنائم وعقد الصلح فيعثر منها شروط الإمارة العامة (٣) والتي يشترط
فيها شروط الإمامة ورئاسة الدولة وأولها العدالة على شروطها الجامعة والثاني
العلم المؤدي إلى الاجتهاد في النوازل والأحكام والثالث سلامة الحواس من السمع
والبصر واللسان ليصبح معها مباشرة ما يدرك بها والرابع سلامة الأعضاء من
نقص يمنع عن استيفاء الحركة وسرعة النهوض والخامس الرأي المفضي إلى

(١) سورة آل عمران، آية رقم ١٧٣ .

(٢) تفسير ابن كثير، ج ١ ص ٤٠٦ .

(٣) الأحكام السلطانية للماوردي، ص ٣٢ .

سياسة الرعية وتدبير المصالح والسادس الشجاعة والنجدة المؤدية إلى حماية الدولة وجهاد العدو، أما شروط الضرب الأول فهي شروط الإمارة الخاصة وهي تقصر عن شروط الإمارة العامة بشرط واحد وهو العلم المؤدي إلى الاجتهاد في النوازل والأحكام لأن من عمت إمارته له أن يحكم وليس ذلك لمن خست إمارته^(١). فيكفي توافر العلم الشرعي الذي هو فرض عين ولا تستقيم حياة مسلم إلا به وعلى الإمام اختيار قائد للجيش يقلده إمارة الحرب ممن توافر فيه الشروط السالفة يقول ابن قدامة المقدسي ويؤمر في كل ناحية أميراً يقلده أمر الحروب ويكون ممن له رأى وعقل ونجدة وبصر بالحرب ومكايدة العدو^(٢).

بيد أنه يضع نصب عينيه عند الاختيار قول الرسول ﷺ من استعمل رجلاً من عصابة وفي تلك العصابة من هو أرضى لله منه فقد خان الله وخان رسوله وخان المؤمنين^(٣). ولقد ضرب رسول الله ﷺ أعظم المثل في اختيار القواد تبعاً للشروط السالفة معتمداً على أمرين الأول التجربة والخبرة الحربية والثاني معرفة النفسيات والاستعدادات التي يتعرف عليها فيمن يرشحه لهذا المنصب.

ومن النماذج العملية التي تجلت فيها حكمة الرسول ملتصقاً فيها الأمرين اختيار عمرو بن العاص على جيش فيه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما. واستمع إلى هذا الحوار الذي دار بين أبي بكر وعمر في هذا الاختيار فعن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضي الله عنهما قال بعث رسول الله عمرو بن العاص في غزوة ذات السلاسل وفيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فلما انتهوا إلى مكان الحرب أمرهم عمرو ألا يوقدوا ناراً فغضب عمر وهم أن ينال منه فنهاه أبو بكر رضي

(١) الأحكام السلطانية للماوردي، ص ٦.

(٢) المغنى لابن قدامة، ج ١٠ ص ٣٦٨.

(٣) المستدرک، ج ٤ ص ١٠٤.

الله عنه وأخبره أنه لم يستعمله رسول الله ﷺ عليك إلا لعلمه بالحرب فهذا عمر رضي الله عنه^(١).

فقد رسخ لدى الرسول ﷺ خبرته وعرف استعداداته النفسية التي فيها يبدع فكان أحسن الاختيار ويتضح ذلك في كل السرايا التي أرسلها رسول الله ﷺ ولم يغز فيها بنفسه.

أما عن توحيد قيادة الجيش :

فقد كانت سنة النبي ﷺ تظاهر هذا المبدأ وتعضده بل كانت مثلاً حياً له وإليك تفصيل ذلك:

- ففي الغزوات التي خرج فيها بنفسه جعل القيادة موحدة تحت قيادته،
 - ففي غزوة بدر^(٢) كان الرسول هو القائد العام للمسلمين في المعركة فقد ندب رسول الله الناس للخروج إليها وأمر من كان ظهره حاضراً بالنهوض^(٣) إلى عير قريش ولما خرجت قريش وكانت غزوة بدر باشر القيادة بنفسه ﷺ وكان المسلمون يعملون يداً واحدة تحت قيادته^(٤).
 - وفي غزوة أحد تبعاً رسول الله ﷺ للقتال في سبعمائة رجل وأمر على الرماة يومئذ عبد الله بن جبير ودفع اللواء إلى مصعب بن عمير^(٥). فكانت القيادة له وحده والجنود تحت قيادته

(١) المستدرک ، ج ٣ ص ٤٥

(٢) غزا رسول الله ﷺ بنفسه قبل بدر غزوة الإبواء وكانت أولها ثم غزوة بواط ثم غزوة صفوان ثم غزوة ذي العشيرة وكان فيهم للقائد العام يراجع في تفصيل ذلك الرحيق المختوم ص ١٨٢ وما بعدها.

(٣) زاد المعاد لابن القيم ، ج ٢ ص ١٢٣.

(٤) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ٤٠٧.

(٥) البداية والنهاية، مرجع سابق ، ص ١٤٠-١٤١.

- وكذلك كانت غزوة الخندق حتى أنه رسم وخطط لحفر الخندق وقسم أعمال الحفر والحراسة وخرج رسول الله ﷺ في ثلاثة آلاف من المسلمين فتحصن بالجبل من خلفه وبالخندق أمامهم^(١). وهكذا سائر الغزوات التي خرج فيها بنفسه كانت قيادة الجيش موحدة تحت .

• أما الغزوات والسرايا التي لم يخرج فيها بنفسه فإنه أمر عليها قائداً جعل قيادة السرية أو الجيش تحت قيادة موحدة ومن ذلك سرية عبيده بن الحارث في ستين أو ثمانين راكباً من المهاجرين ليس فهم من الأنصار^(٢) أحد فصار حتى بلغ ماء بالحجاز أسفل ثنية المرة وسرية حمزة بن عبد المطلب إلى سيف البحر من ناحية العيص في ثلاثين راكباً من المهاجرين^(٣) وسرية عبد الله بن جهني في ثمانية رهط من المهاجرين ويعد من أهم الغزوات التي لم يخرج فيها رسول الله ﷺ وأمر فيها قائداً غزوة مؤتة فقد جعل قيادة الجيش لزيد بن حارثة وقال إن قتل زيد فجعفر وإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة وعقد لهم لواء أبيض ودفعه إلى زيد بن حارثة^(٤) فجعلها ﷺ قيادة موحدة على التوالي لا مشتركة بينهم .

مشروعية عزل بعض القواد :

القاعدة في اختيار القائد كما قلنا سالفاً قول رسول الله ﷺ من استعمل رجلاً من عصابة وفي تلك العصابة من هو أرضى لله منه فقد خان الله وخان رسوله وخان المؤمنين^(٥)، إلا أنه قد يظهر للإمام عدم صلاحية هذا القائد للمهام التي كلف بها فيجوز عزله متى وجد سبباً للعزل بيد أنه يلتزم بتولية من هو أكفاً منه إذ لا يصح

(١) زاد المعاد، ج ٢ ص ١٦٨.

(٢) جوامع السيرة لأبن حزم للظاهري، ص ١٠٠.

(٣) الاكتفاء في مغازي رسول الله ﷺ، مرجع سابق، ج ٢ ص ٣ وما بعدها.

(٤) الرحيق المختوم، ص ٣٦٩.

(٥) المستدرک للحاكم، ج ٤ ص ١٠٤.

بقاء من استحق العزل لما في ذلك من المفسدة^(١). ولقد أورد الطبري نموذجاً لذلك في فتح مكة فقال فأمر رسول الله ﷺ سعد بن عبادَةَ أن يدخل في بعض الناس من كداء فزعم بعض أهل العلم أن سعداً قال حين وجه داخلاً اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الحُرمة فسمعها رجل من المهاجرين فقال يا رسول الله اسمع ما قال سعد بن عبادَةَ وما نأمن أن تكون له في قريش صولة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب أدركه فخذ الراية فكن أنت الذي تدخل بها^(٢).

بيد أن هذا ليس على إطلاقه وإنما نميز في العزل بين ثلاث حالات^(٣):

الأول : أن يعزله بمن هو دونه وهذا لا يجوز.

الثاني : أن يعزله بمن هو أفضل منه فينفذ عزله لما فيه من المصلحة.

الثالث : أن يعزله بمن يساويه فأجازه بعضهم لكونه مخير عند تساوي المصالح وذهب آخرون إلى أنه لا يجوز العزل لما فيه من كسر وعار بخلاف ابتداء الولاية.

تعبئة الجيش :

فقد كان عليه الصلاة والسلام يعبئ جيشه للقتال مادياً ومعنوياً^(٤)، أما التعبئة المادية فقد ثبت أن رسول الله ﷺ كان يهتم بتجهيز الجيش وتعبئته أيما تعبئة ويدل على ذلك ما رواه عبد الرحمن بن عوف أنه قال عبأنا رسول الله ﷺ ليلاً^(٥).

ويحكى لنا ابن كثير ذلك في غزوة بدر فيقول لما سمع رسول الله ﷺ بأبي سفيان مقبلاً من الشام ندب المسلمين قال هذه غير قريش بها أموالهم فاخرجوا

(١) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ٣٨.

(٢) تاريخ الطبري، ج ٢ ص ١٥٩.

(٣) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ٤٩١.

(٤) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ١٣٠.

(٥) القيادة العسكرية ، مرجع سابق ، ص ١٣٠.

إليها لعل الله أن ينقلكموها فانتدب الناس^(١). وفي غزوة أحد يحكي أيضاً وتعباً رسول الله ﷺ للقتال في سبعمائة رجل^(٢).

أما التعبئة المعنوية فاستمع إلى هذه العبارات وشاهد بعين القلب ذلك المشهد فقد روي أن رسول الله ﷺ قال والذي نفسي بيده لا يقاتلهم اليوم رجل صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة. قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض فقال عمير بن الحمام يا رسول الله جنة عرضها السموات والأرض قال نعم قال بخ بخ (تعظيم للأمر وتقخير له) فقال رسول الله ﷺ ما يملكك على قولك بخ بخ قال لا والله يا رسول الله إلا رجاء أن أكون من أهلها قال فإنك من أهلها فأخرج ثمرات من قرنه فجعل يأكل منهن ثم قال لئن أنا حييت حتى آكل تمراتي هذه إنها لحياة طويلة فرمى بما كان معه من التمر ثم قاتل حتى قتل^(٣).

مراعاة المصلحة العامة عند تنظيم عناصره وعند اختيار مكان المعركة وعند استخدام أساليب جديدة مشروعة للقتال :

تعد مراعاة المصلحة العامة المشروعة أول اهتمامات القائد العسكري بل تعد غاية كل قرار عسكري والمتتبع لسيرة الرسول ﷺ يجده قام بمراعاة المصلحة العامة التي تسندها أو تقرها الشريعة في كل قراراته العسكرية ولعل أبرز مظاهر ذلك مراعاة المصلحة عند تنظيم عناصر الجيش وعند اختيار مكان المعركة وعند استخدام أسلوب جديد مشروع للقتال .

١- أما عن مراعاة المصلحة العامة في تنظيم عناصر الجيش :

فقد أعطى رسول الله ﷺ نموذجاً عملياً في ذلك سواء في تنظيم عناصر الجيش الفردية أو التشكيلات الجماعية.

(١) البداية والنهاية ، مرجع سابق ، ج ٣ ص ١٤٠

(٢) البداية والنهاية ، مرجع سابق ، ج ٣ ص ١٤٠.

(٣) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٥٠٩

أما على المستوى الفردي ففي ذلك نماذج كثيرة حيث كان ينتقي أفضل العناصر لإنجاز المهام المطلوبة على وجه الدقة ومن أمثلة ذلك الفرق الاستطلاعية التي كان يرسلها في غزواته ﷺ وكذلك من أهم الأمثلة على ذلك أنه ﷺ انتخب من أصحابه فصيلة من الرماة الماهرين قوامها خمسون مقاتلاً وأعطى قيادتها لعبد الله بن جبير وأمرهم بالتمركز على جبل عرف فيما بعد بجبل الرماة أما بقية الجيش فجعل على الميمنة المنذر بن عمرو وجعل على الميسرة الزبير بن العوام يسانده المقداد بن الأسود^(١).

أما على مستوى التشكيلات :

فقد كانت براعة الرسول ﷺ في ذلك فائقة حيث إنه كان يرى المصلحة الشرعية العامة في ذلك في كل معركة على حدة ومن ثم نجد لذلك نماذج عدة ويكفيها في هذه المقام إشارة صغيرة من غزوة فتح مكة تتضمن موضوعين:

الموضوع الأول: أن الرسول شكل فيها عناصر جيش الفتح من قبائل شتى من العرب وجعل لكل قبيلة راية يحملها أحد أبنائها وقد قصد الرسول ﷺ في تشكيل الجيش على هذه الكيفية تحقيق أمرين^(٢).

الأول: أن انتصار هذا الجيش لا يعد انتصاراً لقبيلة دون أخرى وأي إخفاق لأي قبيلة لا يعد عاراً عليها وحدها.

والثاني : هذه الصورة كانت سبباً في جعل المشركين يترددون في المقاومة بل وقع في قلوب أهلهم الرعب واستمع إلى هذا المشهد حتى تستقر في النفس عظمة هذا القائد النبي ﷺ وبراعة تنظيمه لجيشه فعن أبي أسامة عن هشام عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ للعباس (في الفتح) حبس أبا سفيان عند حطيم الخيل حتى ينظر إلى المسلمين فحبسه العباس فجعلت القبائل تمر مع النبي ﷺ تمر كتيبة كتيبة على

(١) الرحيق المختوم ، مرجع سابق ، ص ٢٣٧.

(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق ؛ ص ٥٠١.

أبي سفيان فمرت كتيبة قال يا عباس من هذه قال هذه غفار قال مالي ولغفار ثم مرت جهينة وقال مثل ذلك ثم مرت سعد بن هذيم فقال كمثل ذلك ومرت سليم فقال مثل ذلك حتى أقبلت كتيبة لم يرمقها قال من هذه قال هؤلاء الأنصار عليهم سعد بن عبادة معه الراية^(١).

الموضوع الثاني : يختص بتقسيم الجيش إلى خمسة أرتال حيث إن المصلحة العامة تقتضى ذلك حيث يهدف بذلك إلى تحقيق أمرين^(٢).

الأول: القضاء على أي مقاومة تحدث في أي جهة،

الثاني: تشتيت قوات قريش إلى عدة أقسام ،

يقول ابن القيم أقبل رسول الله فدخل مكة فبعث الزبير على إحدى المجنبتين وبعث خالد بن الوليد على المجنبة الأخرى وبعث أبا عبيدة بن الجراح على الحسر وأخذوا بطن الوادي^(٣).

وأما عن مراعاة المصلحة العامة عند اختيار المكان :

فلقد كان الرسول ﷺ يهتم بهذا الأمر اهتماماً بالغاً لهذا ضرب مثلاً عظيماً في اختياره عند كل معركة انظر إلى غزوة بدر تجد تطبيقاً حياً لمراعاة المصلحة أينما وجدت فقد تحرك رسول الله بجيشه ليسبق المشركين إلى ماء بدر ويحول بينهم وبين الاستيلاء عليه فنزل عشاء أدنى ماء في مياه بدر وهنا قام الحباب بن المنذر وقال يا رسول الله أرأيت هذا المنزل أمزلاً أنزلكه الله أم هو الرأي والحرب والمكيدة قال بل هو الرأي والحرب والمكيدة قال يا رسول الله فإذا هذا ليس بمنزل فأنفض بالناس حتى تأتي أدنى ماء القوم فننزلهم ونغور — أي نخرب — ما وراءه ثم نبني عليه حوضاً فنملأه ماءً ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون

(١) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٤١.

(٢) القيادة العسكرية ، مرجع سابق ، ص ٥٠٣.

(٣) زاد المعاد ، مرجع سابق ، ج ٢ ص ٢٣٥.

فقال الرسول أشرت بالرأي^(١). هكذا بكل مشاعر الترحاب والمودة والحب توجه الرسول ﷺ شطر المصلحة وليس ذلك فحسب بل زكى صاحب الرأي الذي دل على المصلحة فقال أشرت بالرأي فأنعم به من مرب حكيم لبيب وهكذا كان سمته في سائر الغزوات حتى كانت كل قراراته في اختيار المكان عنواناً للحكمة ومثالاً لحسن الاختيار وأصبح ذلك واجباً على كل قائد حربي في الميدان وفي هذا يقول الماوردي عند عرضه لواجبات القائد .الثاني : أن يتخير لهم موضع نزولهم لمحاربة الأعداء^(٢).

وبالنسبة لمراعاة المصلحة بالنسبة لاختيار أساليب جديدة للقتال :

فإن هذا ربما يكون سمت القواد جميعاً يهرعون إلى الأساليب الجديدة في القتال بل ربما يتصارعون من أجل احتواء كافة الاكتشافات والاختراعات التي تنمو بها القوة العسكرية للبلاد ولكن المتصفح للعصر النبوي يجد فرقاً كبيراً بين أفعال الرسول ﷺ باعتباره القائد الأعلى للقوات المسلحة وبين غيره فإنه وإن اختار أساليب جديدة للقتال إلا أن ذلك مشروط بأن تكون المصلحة المحققة من ورائه مشروعة والوسيلة ذاتها مشروعة شرعاً وفقاً لأحكام شريعة الإسلام ومن أمثلة ذلك أنه ﷺ ابتكر في قتاله مع المشركين نظام تراص المقاتلين صفوفاً على هيئة صفوف الصلاة وكان يسوى الصفوف بنفسه قال ابن إسحاق وعدل رسول الله ﷺ صفوف أصحابه وفي يده قدح يعدل به القوم فمد بسواد بن غزنة وهو متقدم عن الصف فطعن في بطنه بالقدح وقال استؤ يا سواد^(٣). ومن أمثلة ذلك أيضاً اختيار أسلوب الخندق للدفاع عن المدينة فحفر رسول الله ﷺ والمهاجرون والأنصار

(١) سنن البيهقي الكبرى ، ج ٩ ص ٨٤.

(٢) الأحكام السلطانية للماوردي، ص ٣٩.

(٣) سيرة ابن هشام، ص ٢٣٤.

الخندق حول المدينة ويحكي لنا ذلك أنس بن مالك فيقول جعل المهاجرون والأنصار يحفرون الخندق حول المدينة وينقلون التراب على متونهم^(١).

مشروعية اتخاذ شعار لكل طائفة واتخاذ حرس على العسكر :

يقصد بالشعار ما يطلق عليه في الاصطلاح العسكري الحديث كلمة السر فعندما يلتقي جندي بآخر لا يعرفه يأمره أن ينطق بكلمة السر المصطلح عليها في تلك الليلة وقد كان من هدي الرسول في القتال أن يتخذ لأصحابه شعاراً^(٢). والمتتبع لسيرة الرسول ﷺ يجد أمثلة ونماذج شتى لهذا الشعار يدل على ذلك ما رواه البراء رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال إنكم تلقون عدوكم غدا فليكن شعاركم حم لا ينصرون .^(٣)

يقول ابن القيم (وكان يجعل لأصحابه شعاراً في الحرب يعرفون به إذا تكلموا وكان شعارهم مرة أمت أمت مرة يا منصور ومرة حم لا ينصرون .^(٤)

أما اتخاذ الحرس على العسكر :

فيقصد بها كما يقول الماوردي حراستهم من غرة يظفر بها العدو منهم وذلك بأن يتتبع المكامن ويحوط سوادهم بجرس يأمنون به على نفوسهم ورحالهم ليسكنوا في وقت الدعة ويأمنوا ما وراءهم في وقت المحاربة^(٥). ولقد حفل مجتمع المدينة المنورة في عصر النبوة بنماذج في كل غزوة للصحابة الإجلاء وهم يقدمون أروع الأمثلة في حراسة المسلمين وكيف لا وقد سمعت آذانهم ووعت قلوبهم قول

(١) صحيح البخاري ، ج ٣ ص ٢١

(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق ، ص ٥٨

(٣) سنن أبي داود ج ٢ ص ٣٨، مسند أحمد بن حنبل ج ٥ ص ٣٧٧،

المستدرک للحاکم ج ٢ ص ١١٨

(٤) زاد المعاد، مرجع سابق ، ج ٢ ص ٩٣

(٥) الأحكام السلطانية ، مرجع سابق ، ص ٣٩.

الرسول ﷺ في الحث على هذه الحراسة في سبيل الله "حرمت النار على عين سهرت في سبيل الله" (١).

وقوله كذلك "طوبى لعبد آخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مغبرة قدماه إن كان في الحراسة كان في الحراسة وإن كان في الساقاة كان في الساقاة" (٢). واستمع أيضاً إلى قوله ﷺ رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن من الفتان (٣).

ومن أمثلة هذه الحراسة ما رواه سهل بن حنظلة أن رسول الله ﷺ في غزوة حنين قال "من يحرسنا الليلة؟ قال أنس بن أبي مرثد الغنوي أنا يا رسول الله قال فاركب فركب فرساً له فجاء ﷺ رسول الله فقال له ﷺ استقبل هذا الشعب حتى تكون في أعلاه ولا نغرن من قبلك الليلة" (٤).

وجوب الثبات أثناء الزحف وحرمة الفرار:

إذا حدد القائد الأعلى هدفه في المعركة متوكلاً على الله مخلصاً له وجهه واختار قائداً عسكرياً ووحيد القيادة بيده و نظم عناصر الجيش واختار المكان المناسب له واستخدم أحدث الأساليب المشروعة الحديثة وجعل لكل طائفة من جنده شعاراً و حرساً على العسكر وبدأت المعركة واشتعل فتيلها فزحف الجيش حيث العدو وكان اللقاء ترى أجساد المسلمين وقلوبهم قواداً كانوا أم جنوداً تمتلئ لآيات ربهم وندائه القائد ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ

كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٥﴾ ، فتراهم في حالة ثبات وكيف لا وهم

(١) المستدرك للحاكم ، ج ٢ ص ٩٢

(٢) صحيح البخاري ، ج ٢ ص ٩٩

(٣) صحيح مسلم ، ج ٣ ص ١٥٠٢

(٤) سنن أبي داود ، ج ٢ ص ١٢؛ المستدرك للحاكم ج ٢ ص ٩٣،

(٥) سورة الأنفال ، آية ٤٥.

يعلمون حرمة الفرار وما أعده الله للفرار من العذاب والغضب أمام أعينهم في قوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ إِلَّا دَبَارَ يُولُوهُمْ﴾ وَمَنْ يَوْمِذٍ ذُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوِلُهُ جَهَنَّمُ وَيَبْسُ الْمَصِيرُ^(١)

ومن هذا المنطلق كانت دعوة الرسول ﷺ لأصحابه بالصبر عند لقاء العدو حتى لا تنزل قدم صحابي في هذه الكبيرة فقد ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال إذا لقيتموهم فاصبروا^(٢)، كما أنه قال اجتنبوا السبع الموبقات وعد منها التولي يوم الزحف^(٣).

وهذه هي القاعدة، بيد أنه يستثنى منها ثلاثة أحوال يجوز فيها عدم الثبات الأولى: أن ينسحب من جهة إلى أخرى على أن تظل الحرب القائمة ومن موضع إلى موضع ودليل مشروعية ذلك قوله تعالى "إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ". الحالة الثانية: أن ينحاز إلى فئة أو فرقة من المسلمين يقاتل معهم أو يستجد بهم وهذا مشروع لقوله تعالى "أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ". إذا نوى التحيز، الحالة الثالثة: وفيها يجوز الفرار أثناء الحرب إذا كان العدو يزيد على^(٤). المثليين يقول القرطبي أمر الله عز وجل في قوله ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا فَلَا تُولُوهُمْ إِلَّا دَبَارَ﴾ ألا يولي المؤمنون أمام الكفار وهذا الأمر مقيد بالشريطة المنصوصة في مثلي المؤمنين فإذا لقيت فئة من المؤمنين فئة هي

(١) سورة الأنفال ، آية ١٥-١٦.

(٢) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٩٤.

(٣) صحيح البخاري، ج ٣ ص ١٠١٧.

(٤) تفسير القرطبي، ج ٧ ص ٢٤٣.

ضعف المؤمنين من المشركين فالفرض ألا يفروا أمامهم فإذا فرعن اثنين فهو فار من الزحف ومن فر من ثلاثة فليس بفار من الزحف^(١)، وهنا يثور التساؤل عن العدد الذي لا يجوز منه الفرار تحديداً^(٢) والإجابة مسطرة في قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ خَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ

صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ^(٣) وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٦٦﴾^(٤) فالعدد الذي لا يجوز الفرار عنه هو الضعف وذلك مجمع عليه^(٥).

ما يباح من الغنيمة قبل قسمتها وما لا يباح أثناء القتال :

يجوز لأحد الجيش إذا وجد طعاماً أن يأكله ولا يخمسه^(٦). وأما سلاح العدو ودوابهم فلا خلاف بين المسلمين في جواز استعمالها في المعركة فأما إذا انقضت الحرب فالواجب ردها في المغنم وأما الثياب والحرث والأدوات فلا يجوز أن يستعمل شيء منها إلا أن يقول قائل إنه إذا احتاج إلى شيء منها لحاجة ضرورية فله أن يستعمله مثل أن يشتد البرد يستدفئ بثوب ويتقوى به على المقام في بلاد العدو مرصداً له لقتالهم حتى قال الأوزاعي لا يلبس الثوب إلا أن يخاف الموت^(٧). وقد استدل العلماء على ذلك بما رواه عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال أصبنا طعاماً يوم خيبر فكان الرجل يجيء فيأخذ منه قدر ما يكفيه ثم

(١) فقه السنة، مرجع سابق ، ج ٣ ص ١٠٦.

(٢) تفسير القرطبي ، ج ٧ ص ٢٤١.

(٣) سورة الأنفال، الآية رقم ٦٦.

(٤) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد، ج ١ ص ٣٨٧.

(٥) زاد المعاد لابن القيم ، ج ٢ ص ٢٠٢.

(٦) سبل السلام للصنعاني، ج ٤ ص ٦٠.

ينصرف^(١). وكذلك حديث ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال كنا نصيب في مغازينا العسل والعنب ولا نرفعه^(٢).

وكذا حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنهما أنه قال أصبت جرأاً من شحم يوم خيبر قال فالتزمته فقلت لا أعطى اليوم أحداً من هذا قال فالتفت فإذا رسول الله ﷺ مبتسماً^(٣). وهذه الأحاديث واضحة الدلالة في جواز الأكل من الغنيمة قبل تقسيمها أما بالنسبة للثوب والدواب فقد روي عن ربيعة بن ثابت رضي الله عنه أنه قال، قال رسول الله ﷺ من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يركب دابة من شيء المسلمين حتى إذا أعجفها ردها فيه ولا يلبس ثوباً من شيء المسلمين حتى إذا أخلقه رده فيه^(٤). والنهي يتوجه إلى الإعجاف والإخلاق للثوب فلو ركب من غير إعجاف ولبس من غير إخلاق وإتلاف جاز^(٥).

(١) سنن أبي داود ، الحاكم في المستدرک ، ج ٢ ص ١٣٧.

(٢) البخاري ، ج ٣ ص ١١٤٩.

(٣) صحيح مسلم ، ج ٣ ص ١٣٩٣.

(٤) سنن أبو داود ، ج ١ ص ٦٥٤ سنن الدارمي ج ٢ ص ٣٠٢.

(٥) سبل السلام ، مرجع سابق ، ج ٤ ص ٦٠.

المبحث الثالث

أحكام عامة للحرب بعد انتهاء المعركة في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها

نظمت شريعة الإسلام الحرب من أولها إلى منتهاها حيث وضعت أحكاماً تنظم إنهاء الحرب على وجه يثير الدهشة والإعجاب وإليك بيان ذلك :

جواز تطبيق مبدأ المطاردة بعد المعركة :

يعد تطبيق مبدأ المطاردة بعد فرار العدو أمراً مهماً تختتم به كل معركة إذا دعت إلى ذلك الضرورة ^(١) لأنه يحقق ميزتين :

١- تجعل الجندي المقاتل من الأعداء يتردد في العودة إلى القتال.

٢- تدفع الجندي والقائد من الأعداء إلى مدافعة بعضهما بعضاً في محاولة للنجاة والهرب تخليصاً للنفس وتتلاشى بينهما فكرة مدافعة الخصم وطلب الانتصار.

وقد حفل العصر النبوي بتطبيقات عملية له فقد كان الرسول ﷺ يأخذ به في حروبه عندما تدعو إلى ذلك الحاجة ومن ذلك أنه لما فر المنهزمون من المشركين بعد غزوة حنين بعضهم توجه إلى الطائف وبعضهم إلى أوطاس وبعضهم إلى نخلة ^(٢). أرسل النبي ﷺ سرية من أصحابه إلى أوطاس أمر عليهم أبا عامر الأشعري وكان من أجنادها أبو موسى الأشعري وسنتركة يحكي لنا ذلك فعن أبي موسى رضي الله عنه قال: "لما فرغ النبي ﷺ من حنين بعث أبا عامر على جيش

(١) القيادة العسكرية ، مرجع سابق ، ص ٥١٣.

(٢) سيرة ابن هشام، ص ٤٧٠.

إلى أوطاس خلف دريد بن الصمة وهزم الله أصحابه قال أبو موسى وبعثني مع أبي عامر فرُمي أبو عامر في ركبته رماه جشمي بسهم فأثبته في ركبته فانتهيت إليه فقلت يا عم من رماك فأشار بيده فقال ذاك قاتلي الذي رمانى فقصدت له فلحقته فلما رآني ولى فاتبعته وجعلت أقول له ألا تستحي ألا تثبت فكف فاختلفنا ضربتين بالسيف فقتلته ثم قلت لأبي عامر قتل الله صاحبك قال فأنزع هذا السهم فنزعته فنزاه منه الماء قال يا ابن أخي أقرئ النبي ﷺ وقل له استغفر لي واستخلفني أبو عامر على الناس^(١).

حل الغنائم واختصاص القائد بتقسيمها :

الغنيمة في اللغة الفيء والفوز بالشيء ثم أطلقت على المال الذي أصيب من أموال الحرب و أوجف عليه المسلمون بالخيول والركاب^(٢) وفي الشرع المال المأخوذ من أعداء الإسلام عن طريق الحرب والقتال^(٣).

وتشريع حل الغنيمة خاص بالأمة المحمدية ولم تحل لغير هذه الأمة^(٤) ولقد أخبرنا رسول الله ﷺ بذلك فيما رواه جابر بن عبد الله قال أعطيت خمسا لم يعطهن نبي قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وأعطيت الشفاعة وبعثت إلى الناس عامة^(٥). وهنا يطرق الذهن تساؤل إذا كان الإسلام حرم النهب والسلب واستغلال ثروات الأمم والاستيلاء عليها بغير حق فكيف تؤخذ الغنائم ولمن تكون. وهذا التعارض الظاهري يزول إذا عرفنا من شريعة الإسلام أمرين :

(١) البخاري، ج ٣ ص ٤٥.

(٢) لسان العرب، مرجع سابق ، ج ١ ص ١٢٤ .

(٣) فقه السنة ، مرجع سابق ، ج ٣ ص ١١٩.

(٤) الجهاد في سبيل الله وأحكامه ، مرجع سابق ، ص ٦٩.

(٥) صحيح مسلم ، ج ١ ص ٣٧٠.

الأمر الأول : أن القتال في سبيل الله شرع عبادة لله واستجابة لأمره ولا يكون ذلك إلا في أحوال ومسوغات تسوغ هذا القتال وجميع الأحوال والمسوغات أو الأسباب هذه اضطرارية يضطر المسلم لولوج الحرب إذا توفرت أسبابها ومن ثم فهو يدخل الحرب مضطراً بيد أنه إذا دخل الحرب وعده ربه إحدى الحسنين النصر أو الشهادة فإذا كان النصر على عدوه فقتل أو فر هارباً فما مصير ما يترك من مهام أو أموال أو منقولات أو غير ذلك هل يترك للسلب والنهب الذي حرمهم الإسلام أم يضع لها أحكاماً تنظمها فرضان^(١) لا ثالث لهما لذلك اختار الشارع الحكم تبارك وتعالى تنظيمها فجعل لها أحكاماً ونظاماً وكلف الإمام أو القائد العسكري المفوض بذلك من الإمام بتنفيذ هذه الأحكام واختصه بتقسيم الغنائم ومن ثم لا يملك الجند الغنائم إلا بعد التقسيم^(٢).

الأمر الثاني: أن الإسلام راعى أن هناك مدة زمنية بين الانتصار وتقسيم الغنائم وقد تسول نفس أحد الجنود أو القواد له الاستحواذ بشيء من الغنائم فصدر الأمر التشريعي بتحريم الغلول أي أخذ شيء من الغنائم قبل تقسيمها حتى تجمع في مكان ما ثم يتم تقسيمها واليك دليل ما سبق.

أما دليل اختصاص الإمام بتقسيم الغنائم فهو ثابت بالسنة القولية والفعلية .

أما السنة القولية:

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال " أعطيكم ولا أمنعكم إنما أنا قاسم أضع حيث أمرت"^(٣). وهذا نص صريح في اختصاصه بصفته الإمام والقائد الأعلى للقوات المسلحة والجيش بالتقسيم وقوله إنما أنا قاسم أضع حيث أمرت أي

(١) هناك فرض لا يقول به عاقل لذا طرحته من الفروض المذكورة وهو أن تترك للهلاك والتلف ولا يتصور أن يقال ترد للأعداء بزعم للرحمة بهم فإنهم يتقون بها ويعيدون الكرة.

(٢) فقه السيرة للدكتور/ محمد سعيد رمضان البوطي ، ص ٣٠٦.

(٣) صحيح البخاري ج ٤ ص ١٢٦.

لا أعطي أحداً ولا أ منع أحداً إلا بأمر الله^(١). وفي هذا دلالة على أنه قائم على تنفيذ الأحكام الشرعية المنظمة بتقسيم الغنائم وفق شريعة الله وأمره.

أما السنة الفعلية :

فهي ثابتة في كتب السيرة والسنة من أنه ﷺ كان يقسم الغنائم بنفسه ويحكي لنا ابن كثير في البداية والنهاية هذا الحوار عن أبي إمامة الباهلي قال سألت عبادة ابن الصامت عن الأنفال فقال فينا أصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفل وساعت فيه أخلاقنا فنزعه الله من أيدينا فجعله إلى رسوله ﷺ فقسمه بين المسلمين عن بواء يقول عن سواء ومعنى قوله على السواء أي ساوى فيها بين الذين جمعوها وبين الذين اتبعوا العدو وبين الذين ثبتوا تحت الرايات^(٢). وهكذا كان في سائر الغزوات التي كان فيها للمسلمين غنائم.

وأما دليل تحريم الغلول :

سمى بذلك لأن أخذه يغله في متاعه أي يخفيه فيه ومعنى الغلول الخيانة في الجملة إلا أنه قد صار الإطلاق فيها يفيد الخيانة في المغنم وقد عظم النبي ص - أمر الغلول حتى أجراه مجزى الكبائر^(٣) وقد نقل النووي الإجماع على أنه من الكبائر^(٤). ودليل تحريمه ثابت بالقرآن والسنة. أما القرآن فقوله تعالى ﴿وَمَا

كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغُلَّ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦١﴾﴾^(٥).

(١) فتح الباري لابن حجر ج ٦ ص ٣٥٢.

(٢) البداية والنهاية، ج ٣ ص ٦٧.

(٣) أحكام القرآن للجصاص، ج ٢ ص ٣٣١.

(٤) فتح الباري، ج ٦ ص ٢١٥.

(٥) سورة آل عمران، آية رقم ١٦١.

أما السنة فمنها القولية ومنها الفعلية، أما القولية ففيها الكثير.

منها ما رُوي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ فذكر الغُلُول فعظمه وعظم أمره قال " لا ألقين أحدكم يوم القيامة على رقبته فرس له حممة يقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك وعلى رقبته بعير له رُغاء يقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك وعلى رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك أو على رقبته رقاق تخفق فيقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك" (١). بل أبلغ المعصوم ﷺ أن من غل ولو قليلاً كان من أهل النار واستمع إلى هذا الحديث فعن عبد الله بن عمر قال كان على ثقل النبي ﷺ رجل يقال له كركرة فمات فقال النبي ﷺ هو في النار فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عباءة قد غلها (٢).

أما السنة الفعلية فسأترك صاحب سيرة ابن هشام يحكي لنا ذلك وسترى عجباً يقول " فلما فرغ رسول الله ﷺ من رد سبايا حنين إلى أهلها ركب وتبعه الناس يقولون يا رسول الله أقسم علينا فيئنا من الإبل والغنم حتى ألجئوه إلى شجرة فاخترطت عنه رداءه فقال ردوا علي ردائي أيها الناس فوالله لو كان لكم بعدد شجر تهامة نعما لقسمته عليكم ثم ما لقيتموني بخيلاً ولا جباناً ولا كذاباً ثم قام إلى جنب بعير فأخذ وبرة من سنامه بين إصبعيه ورفعها ثم قال أيها الناس والله مالي من فيئكم ولا هذه الوبرة إلا الخمس والخمس مردود عليكم فأدوا الخيط والمخيط فإن الغلول عار ونار وشنار على أهله يوم القيامة فجاء رجل من الأنصار بكبة من خيوط شعر فقال يا رسول الله أخذت هذه الكبة أعمل بها بردعة بعير لي قال أما حقي منها فلك. فقال الرجل أما إذا بلغت هذا فلا حاجة لي بها ثم طرحها من

(١) صحيح البخاري، ج ٤ ص ١٢٠.

(٢) صحيح البخاري، ج ٤ ص ١٢٠.

يده وقال ابن هشام ودخل عقيل بن أبي طالب يوم حنين على امرأته فاطمة ابنة شيبه بن ربيعة وسيفه منطوخ دماً فقالت إني قد عرفت أنك قاتلت فماذا أصبت من غنائم المشركين قال دونك هذه الإبرة تخيطين بها ثيابك ودفعها إليها فسمع منادي رسول الله ﷺ يقول من أخذ شيئاً فليرده حتى الخيط و والمخيط فرجع عقيل إلى امرأته وقال ما أرى إبيرتك إلا قد ذهبت فأخذها وألقاها في الغنائم^(١). فأى قلوب كانت قلوبهم خافت الحرام فاستسلمت لأمر الشرع

حل استحقاق القاتل سلب المقتول والأحكام المنظمة لذلك.

السلب هو ما على المقتول من ثيابه وسلاحه ومركبه وكذا ما كان على مركبه من السرج والآلة وكذا ما معه على الدابة من ماله في حقيبة أو على وسطه وما عدا ذلك فليس بسلب^(٢). وهو مشروع ودليل مشروعيته ثابتة بالنسبة :

فعن أبي قتادة رضي الله عنه قال ، قال رسول الله ﷺ من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه^(٣).

وعن عوف بن مالك أن النبي ﷺ قضى بالسلب للقاتل^(٤).

وعن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ لما قتل معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجموح أبا جهل نظر في السيفين فقال كلاهما قتله سلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح^(٥).

(١) سيرة ابن هشام، ص ٤٧٤.

(٢) الهداية شرح بداية المبتدئ لأبي الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني المرغيناني ج ١ ص ١٤٩.

(٣) صحيح البخاري ج ٢ ص ١٢٩.

(٤) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٣٧٣.

(٥) صحيح البخاري ج ٢ ص ١٢٩.

وظاهر حديث أبي قتادة أن القاتل يستحق السلب سواء قال أمير الجيش قبل ذلك من قتل قتيلاً فله سلبه أو لم يقل وما في الحديث فتوى من النبي ﷺ وإخبار عن الحكم الشرعي^(١).

ولكن لما كان نص حديث أبي قتادة له عليه بيعة يقتضي عرض البيعة والأمر على الإمام أو القائد فإن القاتل لا يستولي عليه بالقتل وإنما بعد العرض على الإمام أو القائد ويدل على ذلك فعل معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو فلم يستحق معاذ بن عمرو السلب إلا بعد قضاء الرسول ﷺ له حيث قال سلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح وهذا بلا ريب فيه مصلحة ظاهرة لاسيما في هذه الأيام التي لو ترك استحقاق السلب بمجرد القتل لذاع السلب والنهب وشاعت الفوضى في المعركة وبعدها. يقول الإمام الصنعاني: (حفظ هذا الحكم عن رسول الله ﷺ في مواطن كثيرة منها يوم بدر فإنه ﷺ حكم بسلب أبي جهل لمعاذ بن الجموح لما كان هو المؤثر في قتل أبي جهل وكذا في قتل حاطب بن أبي بلتعة لرجل يوم أحد أعطاه النبي ﷺ سلبه رواه الحاكم والأحاديث في هذا الحكم كثيرة وقوله ﷺ يوم حنين "من قتل قتيلاً فله سلبه بعد القتال لا ينافي هذا بل هو مقرر للحكم السابق فإن هذا كان معلوماً عند الصحابة من قبل حنين لذا قال عبد الله ابن جحش اللهم ارزقنا رجلاً شديداً إلى قوله أقتله وأخذ سلبه)^(٢).

إنهاء الحرب بالموادعة أو الهدنة (المعاهدة):

والمقصود بالموادعة المتاركة والمراد بها متاركة أهل الحرب مدة معينة لمصلحة^(٣).

(١) فتح الباري، ج ٦ ص ٢٨٥ ويمكن الرجوع في تفاصيل ذلك فقه السيرة للدكتور/ محمد سعيد رمضان البوطي، ص ٣٠٥.

(٢) سبل السلام للصنعاني ج ٤ ص ٥٢.

(٣) فتح الباري، مرجع سابق، ج ٦، ص ٢٩٩.

ودليل مشروعيتهما تثبت بالكتاب والسنة، أما الكتاب فقوله تعالى ﴿ وَإِنْ

جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَأَجْنَحْ هَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (١)

والجنوح الميل، والسلام والسلام هو الصلح ومعنى الآية إن دعوا إلى الصلح فأجبهم ولا نسخ فيها (٢).

أما السنة فعن البراء رضي الله عنه أن النبي ﷺ لما أراد أن يعتصر أرسل إلى أهل مكة استأذنهم ليدخل مكة فاشتروطوا عليه ألا يقيم بها إلا ثلاث ليال ولا يدخلها إلا يجلبان السلاح ولا يدعو من أحد قال فأخذ يكتب الشرط لعلي بن أبي طالب ... الحديث (٣).

وكذا ما رواه البخاري عن عروة بن الزبير "كاتب رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو يوم الخندق على قضية المدة" (٤).

ويستفاد من الأول وقوع المصالحة على ثلاثة أيام وجوازها في وقت معلوم ولو لم تكن ثلاثة (٥) ويستفاد من الثاني جواز الصلح على مدة (٦) وإن لم يفصح هذا الحديث عنها إلا أن ابن إسحاق أوردها في نص صلح الحديبية وهذا نصه "هذا ما صالح محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو اصطلاحا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض" (٧).

(١) سورة الأنفال، آية رقم ٦١.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ٢٦-٢٧.

(٣) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٣٥.

(٤) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٣١.

(٥) فتح الباري، ج ٦ ص ٣٢٥.

(٦) فقه السيرة للبوطي، مرجع سابق، ص ٢٥٥.

(٧) سيرة ابن هشام، ص ٣٨٥.

وعليه فإذا رأى الإمام أن يصلح أهل الحرب أو فريقاً منهم وكان في ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به. وإذا رأى الإمام مودة أهل الحرب وأن يأخذ على ذلك مالا فلا بأس به لأنه لما جازت بغير مال فكذا بالمال إذا كان بالمسلمين حاجة أما إذا لم تكن فلا تجوز^(١). وعلى هذا فلا بأس أن يبتدئ المسلمون بالصلح إذا احتاجوا إليه وقد صالح رسول الله ﷺ أهل خيبر على شروط وصالح أكيدر دومة الجندل وأهل نجران وقد هادن قريشاً، وما زال الخلفاء والصحابه على هذه السبيل^(٢)، أما إذا طلبها العدو فإنه يجاب إلى طلبه ولو كان يريد الخديعة مع وجوب الحذر^(٣).

الآثار المترتبة على الصلح :

إذا وقع الإمام أو نائبه عقد الصلح أو الهدنة صحت الهدنة وترتب عليها آثارها كما يترتب عليها الكف عن قتالهم إلى أن تنتضي المدة أو ينقضوا هم عهد الصلح فإن نقض العهد نبذنا إليهم عهدهم^(٤).

إنهاء الحرب بإبرام عقد الذمة :

الذمة هي العهد والأمان وعقد الذمة هو أن يقر الحاكم أو نائبه بعض أهل الكتاب أو غيرهم على ما هم عليه بشرطين :-

الأول: أن يلتزموا أحكام الإسلام في الجملة والثاني: أن يبذلوا الجزية^(٥). والجزية من جزأت الشيء إذا قسمه وقيل من الجزاء أي لأنها جزاء تركهم أو من

(١) الهداية شرح بداية المبتدئ، مرجع سابق، ج ١ ص ١٣٩.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ٢٧.

(٣) فقه السنة ، مرجع سابق، ج ٣ ص ١٠٩.


(٤) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ٦٢.

(٥) فقه السنة ، ج ٣ ص ١١٠.

الإجزاء لأنها تكفي من توضع عليه في عصمة دمه^(١) وهي تقوم مقام الزكاة بالنسبة للمسلمين^(٢) ولكن بلا ريب ليست مثلها.

وإبرام عقد الذمة نوع من الصلح الذي أبرمه الرسول ﷺ مع كثير من غير المسلمين فعن عمرو بن عوف الأنصاري أن رسول الله ﷺ صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي^(٣). وقال ابن إسحاق ولما انتهى رسول الله ﷺ إلى تبوك أتاه يحنة بن رؤية صاحب أيلة وأتاه أهل جرباء وأذرح فصالحوه وأعطوه الجزية فكتب رسول الله ﷺ ليحنة وأهل أيلة كتاباً وأعطاهم بئرده مع كتابه أماناً لهم وكتب لأهل جرباء وأذرح كتاباً فيه (بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد النبي رسول الله لأهل جرباء وأذرح أنهم آمنون بأمان الله وأمان محمد وأن عليهم مائة دينار في كل رجب ومائة أوقية طيبة وأن الله عليهم كفيل بالنصح والإحسان على المسلمين ومن لجأ إليهم من المسلمين)

دليل مشروعية عقد الذمة وأخذ الجزية بمقتضاه :

أما دليل ذلك من الكتاب فقوله تعالى ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾  ^(٤).

(١) فتح الباري، ج ٦ ص ٢٩٩.

(٢) فقه السيرة للبوطي، مرجع سابق، ص ٣١٨.

(٣) صحيح البخاري، ج ٤ ص ١٤٧٣.

(٤) سورة التوبة، الآية رقم ٢٩.

يقول القرطبي والذي دل عليه القرآن أن الجزية تؤخذ من الرجال المقاتلين وهذا إجماع من العلماء على الجزية إنما توضع على جماجم الرجال الأحرار البالغين^(١).

أما عن السنة : فعن عبد الرحمن بن عوف أن النبي ﷺ أخذ الجزية من مجوس هجر وعن ابن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه بتقوى الله وبدعوة خصومه إلى إحدى خصال ثلاثة الإسلام أو دفع الجزية فإن امتنعوا فالقتال^(٢).

أنواع الجزية :

الأول: ويسمى بالجزية الصلحية وهي توضع بالتراضي والصلح بين الإمام أو نائبه وبين أهل الذمة أو من يمثلهم وتقدر حسب الاتفاق كما فعل رسول الله ﷺ مع أهل البحرين وأيلة وغيرهم،

والثاني: ويسمى بالجزية العنوية وهي التي يبتدئ الإمام بوضعها على الكفار المغلوبين الذين فتحت بلادهم عنوة وقهراً بعد توافر المسوغ الشرعي للقتال ودعواهم إلى إحدى الخصال الثلاثة سألفة الذكر ويحمل على هذا النوع ما وقع من أمر الرسول ﷺ لمعاذ بن جبل أن يأخذ من أهل اليمن من كل حالمة ديناراً^(٣).

الآثار المترتبة على إبرام عقد الذمة وأخذ الجزية بنوعيهما :

- ١- لم يؤخذ منهم شيء من ثمارهم ولا أشجارهم ولا زرعهم داخل البلد^(٤).
- ٢- يخلي الإمام بينهم وبين أموالهم كلها وبين كرومهم وعصرها ما سئروا خمورهم ولم يعلنوا بيعها ومنعوا من إظهار الخمر والخنزير في الأسواق^(١).

(١) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ٧٣.

(٢) صحيح البخاري، ج ٣ ص ١٣٥٦.

(٣) صحيح مسلم، ج ٣ ص ١٣٥٦.

(٤) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ١٠٨.

متى تسقط : تسقط إذا أسلم^(٢) وتسقط إذا عجز عن الجزية ولا يكلف الأغنياء بأدائها عن الفقراء^(٣).

طلب الأمان والأحكام المنتظمة له :

إذا طلب الأمان أي، فرد من غير المسلمين المحاربين قبل منه وصار بذلك آمناً لا يجوز الاعتداء عليه بأي وجه من الوجوه^(٤).

ودليل مشروعيته :

ثابتة بالكتاب والسنة، أما الكتاب فقوله تعالى ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ

قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ والمعنى إن واحد من المشركين "أي من الذين أمرتك بقتالهم استجارك"، أي سأل جوارك أي أمانك وناماك فأعطه إياه^(٦).

أما السنة : فعن إبراهيم التيمي عن أبيه قال "خطبنا علي فقال : ما عندنا كتاب نقرأه إلا كتاب الله وما في هذه الصحيفة فقال فيها الجراحات وأسنان الإبل والمدينة حرام ما بين. غير إلى كذا فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى فيها محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى غير مواليه فعليه مثل ذلك، وذمة المسلمين واحدة ومن أخفر مسلماً فعليه مثل ذلك^(٧).

(١) تفسير القرطبي، ج ٨، ص ٧٤.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٨، ص ٧٢.

(٣) بداية المجتهد لابن رشد، ج ١ ص ٤٥.

(٤) فقه السنة، مرجع سابق، ج ٣ ص ١٣٥.

(٥) سورة التوبة، الآية رقم ٦.

(٦) تفسير القرطبي، ج ٨، ص ٤٩.

(٧) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٣٣.

وفي رواية ذمة المسلمين واحدة يسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم^(١)
وعن أم هانئ ابنة أبي طالب أنها قالت يا رسول الله زعم ابن أمي علي أنه قاتل
رجلاً قد أجرته فلان بن هبيرة فقال رسول الله ﷺ قد أجرنا من أجرته يا أم هانئ
(٢).

أنواعه : نوعان مطلق ومتوقع.

فالأمان المطلق هو ما صدر من الإمام أو نائبه فالمؤمنون في هذه الحالة أمنوا
من القتل، أما الأمان المتوقع وهو ما صدر من غير الإمام أو نائبه كالأفراد
فالرأي فيه بيد الإمام إن شاء رده وإن شاء أجازته فإن رد الأمان رد المؤمن كذلك
إلى مأمنه^(٣).

الآثار المترتبة على الأمان :

يأمن طالبه على دمه من القتل ودليل ذلك قول الرسول ﷺ "من أمن رجلاً على
نفسه فقتله أعطي لواء الغدر يوم القيامة"^(٤)

ويتقرر حق الأمان بمجرد إعطائه ويعتبر نافذاً من وقت صدوره^(٥).

(١) مسند الإمام أحمد ، ج ٢ ص ٣٩٨.

(٢) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٣٣.

(٣) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ٦٠.

ويراجع أقوال العلماء في أمان غير الإمام، تفسير القرطبي، ج ٨ ص ٤٩.

(٤) مسند ابن حنبل ، ج ٥ ص ٢٢٣.

(٥) فقه السنة، مرجع سابق، ج ٣ ص ١٣٦ .

المبحث الرابع

أسباب السرايا والغزوات في العهد النبوي

حقائق وشبهات

مقدمة لا بد منها :

لما قدم النبي ﷺ المدينة صار غير المسلمين معه ثلاثة أقسام : قسم صالحهم ووادعهم على أن لا يحاربوه ولا يظاهروا عليه ولا يوالوا عليه عدوه وهم على كفرهم آمنون على ثمائهم وأموالهم، وقسم حاربوه ونصبوا له العداوة وقسم تركوه فلم يصلحوا ولم يحاربوه بل انتظروا ما يؤول إليه أمره وأمر أعدائه ثم من هؤلاء من كان يحب ظهوره وانتصاره في الباطن ومنهم من كان يحب ظهور عدوه عليه وانتصارهم ومنهم من دخل معه في الظاهر وهو مع عدوه في الباطن ليأمن الفريقين وهؤلاء هم المنافقون، فعامل كل طائفة من هذه الطوائف بما أمره به ربه تبارك وتعالى فصالح يهود المدينة وكتب بينهم وبينه كتاب أمن وكانوا ثلاث طوائف حول المدينة بني قينقاع وبني النضير وبني قريظة^(١).

يقول ابن إسحاق: وكتب رسول الله ﷺ كتاباً بين المهاجرين والأنصار وادع فيه يهوداً وعاهدهم وأقرهم على دينهم وأموالهم واشترط عليهم وشرط لهم^(٢). ومن نص هذا الكتاب نقتطف هذا النص (اليهود يتفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين لليهود دينهم وللمسلمين دينهم مواليهم وأنفسهم إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوتغ (يملك) إلا نفسه وأهل بيته وأن يهود بني النجار وبني الحارث وبني ساعده وبني جشم وبني الأوس وبني ثعلبة وحفنة وبني الشطنة مثل ما ليهود بني عوف وأن بطانة يهود كأنفسهم)^(٣). وكان هؤلاء هم

(١) زاد المعاد لابن القيم، ج ٢ ص ١٠٣.

(٢) سيرة ابن هشام، ص ١٨٤.

(٣) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٢ ص ٦٢١.

القسم الأول، أما القسم الثاني الذين حاربوه ونصبوا له العداوة فقد كانوا أهل مكة ومن تابعهم وهم رغم ما قاموا به في مكة للمسلمين والرسول من التعذيب والأذى ومصادرة الأموال واغتتيال المسلمين لم يتوقفوا عن غيهم وعداوتهم رغم فرار المسلمين منهم وهجرتهم إلى المدينة وبقائهم مع رسول الله فيها فهم يرغبون العيش في سلام وأمان لذا لم يقاتلوا أهل مكة ولم يؤذن لهم بقتال فترة إقامتهم بمكة ورغم هذا لم يتركهم أهل مكة من المشركين فقد أظهروا عداوتهم بل وناصبوهم العداة بغية القضاء عليهم في مهجرهم وكان من مظاهر استمرار العداوة ومحاولات القضاء علي المسلمين الوقائع الآتية :

١- أنهم كتبوا إلى عبد الله بن أبي بن سلول وكان إذ ذاك مشركاً بصفته رئيس يثرب قبل الهجرة وإلى أصحابه المشركين يقولون ما نصه " إنكم أويتم صاحبنا وإنا نقسم بالله لنقا نلنه أو لنخرجنه أو لنسيرن إليكم بأجمعنا حتى نقتل مقاتلتكم ونستبيح نساءكم فلما بلغ ذلك عبد الله بن أبي ومن كان معه اجتمعوا لقتال رسول الله ﷺ فلما بلغ ذلك النبي ﷺ لقيهم فقال لقد بلغ وعيد قريش منكم المبالغ ما كانت تكبركم بأكثر مما تريدون أن تكبروا به أنفسكم، تريدون أن تقاتلوا أبناءكم وإخوانكم فلما سمعوا ذلك من النبي ﷺ تفرقوا^(١).

٢- تهديد وترويع المعتمرين من أهل يثرب في مكة، فقد انطلق سعد بن معاذ إلى مكة معتمراً فنزل على أمية بن خلف بمكة فقال لأمية انظر لي ساعة خلوة لعلني أن أطوف بالبيت فخرج به قريباً من لقف النهار فلقيهما أبو جهل فقال يا أبا صفوان من هذا معك فقال هذا سعد فقال له أبو جهل ألا أراك تطوف بمكة آمناً وقد أويتم الصباة وزعمتم أنكم تنصرونهم وتعينونهم أما والله لولا أنك مع أبي

(١) سنن أبو داود ، جـ ٢ ص ١٧١.

صفوان ما رجعت إلى أهلك سالماً فقال له سعد ورفع صوته عليه أما والله لئن منعني هذا لأمنعتك ما هو أشد عليك منه طريقك على أهل المدينة^(١).

٣- ترويع الأمنين من المهاجرين والأنصار وكذا رسول الله ﷺ داخل المدينة. ويتمثل ذلك فيما يلي :-

أولاً:- بالنسبة لترويع الأمنين من المهاجرين.

فقد أرسلت قريش إلى المسلمين المهاجرين تقول لهم : لا يغرنكم أنكم أفلتمونا إلى يثرب سنأتيكم فنستأصلكم ونبيد خضراءكم في عقر داركم^(٢). فماذا يفعل الرسول ﷺ والمسلمون إزاء هذا التهديد المستمر.

ثانياً:- بالنسبة لترويع الأمنين من الأنصار.

فعنهم يحيى أبي بن كعب فيقول لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وأصحابه وآوتهم الأنصار رمتهم العرب عن قوس واحدة وكانوا لا يبيتون إلا بالسلاح ولا يصبحون إلا فيه^(٣).

ثالثاً:- ترويع رسول الله ﷺ في المدينة .

فإن السيدة عائشة أم المؤمنين تحكي عن ذلك فتقول كان النبي ﷺ سهر فلما قدم المدينة قال ليت رجلاً من أصحابي صالحاً يحرسني الليلة إذ سمعنا صوت سلاح فقال من هذا فقال أنا سعد ابن أبي وقاص جئت لأحرسك ونام النبي ﷺ .^(٤)

فماذا يفعل المسلمون بل ماذا تفعل أنت بل ماذا يفعل أي عاقل حينما يكون مهدداً في وطنه أو مهجره حينما يظل سيف العداوة مسلطاً على رقبتة .. ماذا يفعلون

(١) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ١٨٠.

(٢) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ١٨٠.

(٣) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ١٨١.

(٤) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٩٩.

لقريش حين تعلن عن إرادة قتالهم في عقر دارهم وإياداة خضرائهم كما قالوا، وماذا يفعلون لقريش وأهل مكة ومن تابعهم حين تمنعهم من ممارسة شعائر الاعتمار ونحوه في بلد الله الحرام. وماذا يفعلون لقريش حين صادرت أموالهم واستولت على بيوتهم وطردتهم من دارهم.

الإجابة على ذلك لم تكن كما يمكن أن يتصور أي إنسان، انتقام ودمار وإنما جاءت الإجابة من محمد بن عبد الله رسول الله ﷺ وفقاً لما علمه ربه على نحو من الحكمة والرحمة فبعث ما يسمى بالسرايا المسلحة تجوس خلال الصحراء المجاورة وتخترق طرق القوافل المارة بين مكة والشام وتستطلع أحوال القبائل الضارية هنا وهناك^(١). أو ترد غارات المعتدين فكانت تلك السرايا وتلك الغزوات وإليك تفصيل ذلك :

أولاً : الحقائق الجلية في أسباب السرايا :

فقد كانت السرايا ثلاثة أنواع . النوع الأول: سرايا كانت مهمتها استطلاع أخبار مكة وسائر القبائل الموجودة بين مكة والمدينة وحولهما بغية التعرف على الطرق المحيطة بالمدينة والمؤدية لمكة وعقد المعاهدات مع هذه القبائل^(٢).

- والثاني منها: سرايا كانت مهمتها التعرض لغير قريش المارة بين مكة والمدينة في محاولة لتعويض المسلمين عن أموالهم ودورهم التي اغتصبتها قريش وصادرتها.

- والثالث: سرايا كانت مهمتها رد غارات المعتدين بقصد قمع لصوص الصحراء وأشباهم ممن لا يبالون. لولا هذه السرايا بالهجوم على المدينة واستباحة حماها^(٣).

- ويمكن أن نعرض لنماذج من هذه السرايا حتى تتضح أسبابها.

(١) فقه السيرة للشيخ الغزالي، ص ٢٢٧.

(٢) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ١٨٢.

(٣) فقه السيرة للشيخ الغزالي ، المرجع السابق ، ص ٢٢٨.

سرايا النوع الأول : سرية عبد الله بن جحش :

قال ابن إسحاق : ويعث رسول الله ﷺ عبد الله بن جحش في رجب وبعث معه ثمانية من

المهاجرين ^(١) ليس قيهم من الأنصار أحد وكتب له كتاباً أمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم يفتحه ويمضي لما أمره به ولا يستكره من أصحابه أحداً، فلما سار عبد الله بن جحش. يومين فتح الكتاب فإذا فيه إذا نظرت في كتابي هذا ما فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشاً واعلم لنا من أخبارهم ، فقال عبد الله : سمعاً وطاعة ثم قال لأصحابه قد أمرني رسول الله ﷺ أن أمضي إلى نخله أرصد بها قريشاً حتى آتية منهم بخبر وقد نهاني أن استكره منكم أحداً فمن كان يريد منكم الشهادة ويرغب فيها فليطلق ومن كره ذلك فليرجع أما أنا فمأض لأمر رسول الله ﷺ قمضي ومضي معه أصحابه لم يتخلف منهم أحد ^(٢) فهذه السرية وفقاً لأمر رسول الله ﷺ (ترصد بها قريشاً واعلم لنا من أخبارهم) مهمتها استطلاعية بغير مرأء.

سرية زيد بن حارثة إلى وادي القرى في رجب سنة ٦ هجرية :

خرج زيد بن حارثة في اثني عشر رجلاً إلى وادي القرى لاستكشاف حركات العدو إن كانت هناك فهجم عليهم سكان وادي القرى فقتلوا تسعة وأفلت ثلاثة فيهم زيد بن حارثة ^(٣). فهذه المهمة استكشافية لحركات العدو بعد غزوة الخندق.

(١) يراجع في أسماء المهاجرين الثمانية جوامع السيرة لأبن حزم الظاهري، ص ٣٠٥.

(٢) سيرة ابن هشام ص ٢١٤، البداية والنهاية لابن كثير، ج ٢ ص ٦٥١.

(٣) الرحيق المختوم ، مرجع سابق، ص ٣٠٥.

سرايا النوع الثاني : سرية سيف البحر في شهر رمضان سنة ١ هـ :

ويقول ابن القيم : كان أول لواء عقده رسول الله ﷺ لحمزة بن عبد المطلب في شهر رمضان على رأس سبعة أشهر من مهاجره وبعثه في ثلاثين رجلاً من المهاجرين خاصة يعترض عيراً لقريش جاءت من الشام وفيها أبو جهل بن هشام في ثلاثمائة رجل فبلغوا سيف البحر من ناحية العيص فالتقوا واصطفوا للقتال فمضى مجدي بن عمرو الجهني وكان حليفاً للفريقين جميعاً بين هؤلاء وهؤلاء حتى حجز بينهم فلم يقتتلوا^(١).

ويلاحظ أن غرض السرية اعتراض عير قريش وأن الذين خرجوا فيها المهاجرون الذين اغتصبت ديارهم وصادر أهل مكة أموالهم وطردوهم من بلدهم وأنهم لم يقتتلوا استجابة للذي حجز بينهم.

- سرية سعد بن أبي وقاص في ذي القعدة سنة ١ هـ :

خرجت السرية في عشرين رجلاً على الأقدام فكانوا يكمنون النهار ويسيطرون الليل حتى أصبحوا صباح خامسة وكان رسول الله ﷺ قد عهد إلى سعد ألا يجاوز الخرار وكانت العير قد سبقتهم قبل ذلك بيوم. قال الواقدي كانت العير ستين وكان من مع سعد كلهم من المهاجرين^(٢). وهذه السرية أيضاً كان غرضها العير وجنودها من المهاجرين.

سرايا النوع الثالث لرد المعتدين :

وهذا الاعتداء كان من قبل الأعداء بأميرين: الأول: بالمنابذة بالحرب وإعلانها

والثاني: الاعتداء بالقرصنة على حرم المدينة.

ومن أمثلة الأول :

(١) زاد المعاد، مرجع سابق، ج ٢ ص ١١٩.

(٢) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٢ ص ٦٣٢.

- سرية أبي سلمة في المحرم سنة ٣ هـ :

فقد دعا رسول الله ﷺ أبا سلمة فقال له اخرج في هذه السرية فقد استعملتك عليها وعقد له لواء وقال سر حتى تأتي أرض بني أسد فأغر عليهم والسبب أن رجلاً منهم أتى النبي ﷺ وأخبره أن طليحة الأسدي وأخاه سلمه ابني خويلد قد جمعا حلفاء من أسد لحربه فخرج أبو سلمة في مائة وخمسين من المسلمين حتى إذا انتهوا إلى أرضهم فتفرق بنو أسد^(١). فماذا يكون جزاء الاعتداء.

- سرية أبي حرد الأسلمي إلى الغابة سنة ٧ هـ :

وملخصها أن رجلاً من جشم بن معاوية أقبل في عدد كبير إلى الغابة يريد أن يجمع قيساً على محاربة المسلمين فبعث رسول الله ﷺ أبا حرد مع رجلين فاختر أبو حرد خطة حربية محكمة وهزم العدو هزيمة منكرة^(٢).

ومن أمثلة الثاني :

- اعتداء كرز بن جابر بن الفهري على سرح المدينة سنة ٢ هـ :

حيث أغار كرز بن جابر بن الفهري على سرح المدينة فخرج رسول الله ﷺ في طلبه حتى بلغ وادياً يقال له سفوان بناحية بدر فقاته كرز فرجع إلى المدينة^(٣).

وقفة تأمل :

الناظر بعين البصيرة إلى هذه السرايا يتضح له أنها كانت رداً طبيعياً بل أخلاقياً في مواجهة استبداد وظلم وتعد وإغواء ففي الفروض الطبيعية يرد العنف بالعنف الأشد وهذا ما لم يفعله الرسول ﷺ فالسرايا الاستكشافية أو الاستطلاعية محاولة لمعرفة الخطر المحقق للاستعداد له لا ينكره على الرسول ﷺ والصحابة أحد

(١) سيرة ابن هشام ، ص ٣١٩.

(٢) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٣٦٥.

(٣) جوامع السيرة لأبن حزم الظاهري، ص ١٠٣.

ورغم ذلك كان يحدث تصادم من غير المسلمين كما حدث لسرية زيد بن حارثة إلى وادي القرى سنة ٦ هـ. أليس هذا السبب وهو درء الخطر أو اكتشافه كاف لهذا النوع من السرايا.

أما السرايا التي تعرض فيها المسلمون لغير قريش فإنني أتسأل عنك أنت ماذا تفعل لو دخل عليك الآن وأنت تقرأ هذه السطور جماعة من الجيران أو الأقرباء كنت قد اختلفت معهم في فكر أو رأى فعذبوك أو ضربوك للعدول عن رأيك وفكرك. فلما لم تستجب لهم ضاعفوا عذابك. ولما تيقنوا أنك لن تعدل عنه أخذوا مالك وطرّدوك وأخرجوك من مكانك. فماذا أنت فاعل حين تصدر أموالك ويغتصب دارك وتخرج بلا رجعة؟ أترك لك الإجابة تحتفظ بها لنفسك ومهما يكون تصورك فإنه لن يقل عما فعله رسول الله ﷺ وصحابته باعتراض غير قريش فضلاً عن سبب آخر وإن شئت قلت حكمة أخرى لهذا النوع من السرايا وهو إشعار مشركي يثرب ويهودها وأعراب البادية الضاربين حولها وأهل مكة بأن المسلمين أقوىاء وأنهم تخلصوا من ضعفهم القديم ذلك الضعف الذي مكن قريشاً في مكة من مصادرة عقائدهم وحرّياتهم واغتصاب دورهم وأموالهم^(١).

أما بالنسبة لسريا رد الاعتداء بنوعيه فالأمر واضح بأبسط القواعد العقلية المعروف بقاعدة المعاملة بالمثل وهي قاعدة لا ينكرها عاقل .

وأخيراً أتساءل فيمن جمع الناس لقتالك ماذا تفعل به؟ ومن خطط لاغتيالك ماذا تفعل له؟ ومن دخل دارك واعتدى على أموالك وطرّدك منه ماذا تفعل به؟ مع مراعاة ما ذكرنا في مقدمة هذا المبحث من أحداث اضطرت لها المسلمون الدخول في غمار حرب كتبت عليهم وهم لها كارهون .

ثانياً : الحقائق الجلية في أسباب الغزوات :

يقول ابن حجر العسقلاني عن عدد هذه الغزوات (وقد توسع ابن سعد فبلغ عدة

(١) فقه السيرة للغزالي، مرجع سابق، ص ٢٢٨.

المغازي التي خرج فيها رسول بنفسه سبعاً وعشرين. وتبعه في ذلك الواقدي وهو مطابق لما عده ابن إسحاق إلا أنه لم يفرد وادي القرى من خيبر^(١) وسوف نقتصر في عرض أسبابها على أهمها بعد تصنيفها.

أولاً : غزوات جاءت رداً على العدوان الخارجي الزاحف على المدينة بها ومن ذلك غزوة أحد وغزوة الخندق وغزوة بني المصطلق وغزوة مؤتة وغزوة حنين والطائف وغزوة تبوك .

أما غزوة أحد فكان سببها : قال ابن إسحاق إن أبا سفيان بن حرب لما رجع بغيره التي أفلتت من المسلمين مشى عبد الله بن أبي ربيعة وعكرمة بن أبي جهل وصفوان بن أمية في رجال من قريش ممن أصيب أبائهم وأبنائهم وإخوانهم يوم بدر فكلّموا أبا سفيان ومن كانت له في تلك العير من قريش تجارة وقالوا يا معشر قريش إن محمداً قد وترككم وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال على حربه لعلنا ندرك منه ثارنا بما أصاب منا ففعلوا فاجتمعت قريش ومن أطاعها من قبائل كنانة وأهل تهامة لحرب رسول الله ﷺ فخرجت قريش بحدها وجدها وحديدها وأحابيشها ومن تابعها من بني كنانة وأهل تهامة واصطحبوا معهم الظعن (النساء في الهودج) التماس الحفيظة وأن لا يفروا فأقبلوا حتى نزلوا بجبل بطن السبخة مقابل المدينة ، فلما سمع رسول الله ﷺ بهم قال للمسلمين، إن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وندعوهم حيث نزلوا فإن أقاموا. أقاموا بشر مقام وإن هم دخلوها علينا قاتلناهم فيها فقال رجال من المسلمين يا رسول الله اخرج بنا إلى أعدائنا لا يرون أنا جبننا عنهم وضعفنا — فلم يزل الناس الذين يحبون لقاء القوم برسول الله ﷺ حتى دخل بيته فلبس لأمته (أي درعه) ^(٢).

(١) فتح الباري، مرجع سابق، ج ٧ ص ٣٢٨.

(٢) سيرة ابن هشام، ص ٢٨١.

وهذا الذي رواه ابن إسحاق واضح الدلالة أن سبب الغزو كان عدواناً قرشياً يحمل في طياته الرغبة الأكيدة في القضاء على المسلمين واقتلاع هذا الدين في جذور أبنائه وأتباعه بل اقتلاعهم من على سطح الأرض فماذا يفعل رسول الله ﷺ إنه خرج لصد هذا العدوان ووقف الاعتداء.

أما غزوة الخندق فسببها :

كما يحكي لنا ابن القيم ذلك فيقول كان سبب غزوة الخندق أن اليهود لما رأوا انتصار المسلمين على المشركين على المسلمين بأحد وعلموا بميعاد أبي سفيان لغزو المسلمين، خرج أشرافهم كسلام ابن أبي الحقيق وسلام بن مشكم وكنانة بن الربيع وغيرهم إلى قريش بمكة يحرضونهم على غزو رسول الله ﷺ ويوالونهم عليه ووعدوهم من أنفسهم بالنصر لهم فأجابتهم قريش ثم خرجوا إلى غطفان فدعوهم فاستجابوا لهم ثم طافوا في ذلك فاستجاب لهم من استجاب من قبائل العرب ، فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان في أربعة آلاف ووافاهم بنو سليم بمر الظهران وخرجت بنو أسد وبنو فزارة وأشجع وبنو مرة وجاءت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن وكان من وافى الخندق من الكفار عشرة آلاف فلما سمع رسول الله ﷺ بمسيرتهم إليه استشار أصحابه فأشار عليه سلمان الفارسي بحفر خندق يحول بين العدو وبين المدينة فأمر به رسول الله ﷺ (١).

وهذا السبب واضح للعيان فهو عدوان سافر ممن تحزب على الرسول وأصحابه فدافع المسلمون عن أنفسهم وصمدوا في مواجهته.

أما غزوة بني المصطلق :

فقد كان سببها كما ذكر ابن كثير في البداية والنهاية أنه بلغ رسول الله ﷺ أن بني المصطلق يجمعون له وقائدهم الحارث بن أبي ضرار فلما سمع بهم خرج

(١) زاد المعاد، مرجع سابق، ج ٢ ص ١٦٧.

إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية مُدِيد إلى الساحل
فتزاحم الناس واقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وقتل من قتل منهم^(١).

ألا يكفي تجمعهم لحرب الرسول وأصحابه سبباً لأن يسارعوا هم لإيقاف هذا
الزحف والقضاء عليه.

أما غزوة مؤتة :

فقد كان سبب هذه المعركة أن رسول الله بعث الحارث بن عمير الأزدي بكتابه
إلى عظيم بصرى فعرض له شرحبيل بن عمرو الغساني وكان عاملاً على البلقاء
من أرض الشام من قبيل قيصر فأوثقه رباطاً ثم قدمه فضرب عنقه، فاشتد ذلك
على رسول الله ﷺ فجهز إليه جيشاً قوامه ثلاثة آلاف مقاتل^(٢) وبعث على الجيش
زيد بن حارثة^(٣).

أليس قتل الرسل إعلاناً للحرب وهذا يكفي سبباً للحرب بين المسلمين و بين من
فعل بهم هذه الفعلة الخسيسة.

أما غزوة حنين :

فسببها أنه قد اجتمع رؤساء قبائل هوازن وثقيف على مالك بن عوف سيد
هوازن وأجمعوا أمرهم على المسير لقتال المسلمين فأمر قومه وهم خارجون
للغزو أن يأخذوا معهم نساءهم وأعوانهم وذراريهم، وعلم المسلمون بخروج
أعدائهم فأرسلوا عيونهم يتعرفون عدتهم وهيئتهم وسار الجيش حتى وصل إلى
حنين^(٤).

(١) البداية والنهاية، مرجع سابق، ج ٣ ص ٣١٨.

(٢) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٩٦٩.

(٣) جوامع السيرة لأبن حزم الظاهري، ص ٢٢٠.

(٤) فقه السيرة للغزالي، مرجع سابق، ص ٤٢١.

أليس هذا هو العدوان الصارخ بعينه . يجمع الأعداء ويتوجه إلى أرض المعركة ليقطع دابر المؤمنين فحق لهم أن يخرجوا له والله ينصر أوليائه

أما غزوة الطائف:

فكانت حيث فر من فر من ثقيف بعد غزوة حنين إلى الطائف وأغلقوا عليهم أبواب مدينتهم فسار إليهم الرسول وضرب هنالك عسكره^(١) وحاصرهم ثم عاد عنها وانصرف عن الطائف.

وبالنسبة لغزوة تبوك :

فقد كان سببها كما ذكر ابن القيم في زاد المعاد أنه بلغ رسول الله ﷺ أن الروم قد جمعت جموعاً كثيرة بالشام وأن هرقل قد رزق أصحابه لسنة و أجلبت معه لخم وجذام وعاملة وغسان وقدموا مقدماتهم إلى البلقاء^(٢).

فها هو العدوان أشد تتكياً من غيره وأشد بطشاً فهل يتوارى المسلمون منه فتخطفهم الطير أو تهوي بهم الريح في مكان سحق أم يدفعون هذا العدوان فيمنعون شره ويوقفون أذاه.

ثانياً : غزوات كانت رداً على من نكث عن العهد ونقضه

ومن ذاك غزوة بني قينقاع وغزوة بني النضير وغزوة بني قريظة وغزوة خيبر وفتح مكة.

واليك أسباب هذه الغزوات :

أسباب غزوة بني قينقاع :

وكان من أمر يهود بني قينقاع أن امرأة من العرب قدمت جلباً لها (سلعة جلبتها للسوق بقصد بيعها فيه) فباعته بسوقهم ثم جلست إلى صائغ بها فجعلوا يريدونها

(١) سيرة ابن هشام، ص ٤٧٢.

(٢) زاد المعاد، مرجع سابق، ج ٣ ص ١٣.

على كشف وجهها فأبّت فعمد الصائغ إلى طرف ثوبها فعقده إلى ظهرها فلما قامت انكشفت سوءتها فضحكوا منها فصاحت فوثب رجل من المسلمين على الصائغ فقتله وكان يهودياً فشددت اليهود على المسلم فقتلوه فاستصرخ أهل المسلم المسلمين على اليهود فغضب المسلمون ووقع الشر بينهم وبين بني قينقاع قال ابن إسحاق فحاصروهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على حكمه^(١) فأمرهم أن يخرجوا من المدينة ولا يجاوروه بها فخرجوا إلى أذرعات الشام^(٢) فكان ما فعلوه نقضاً لعهودهم فكان هذا جزاءهم.

وسبب غزوة بني النضير :

أن رسول الله ﷺ خرج إلى بني النضير يستعينهم في دية قتيلين من بني عامر قتلها عمرو بن أمية للعهد الذي كان عليه الصلاة والسلام أعطاهما إياه وكان بين بني النضير وبين بني عامر عهد وحلف فلما أتاهم ﷺ قالوا نعم يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا إنكم لن تجدوا الرجل على مثل حاله هذه ورسول الله ﷺ إلى جنب جدار من بيوتهم قاعداً فمن رجل يعلو على هذا البيت فيلقى عليه صخرة ويريحنا منه فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب فقال أنا لذلك فصعد ليلقى عليه الصخرة كما قال. ورسول الله ﷺ في نفر من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلي فأتى رسول الله ﷺ الخبر من السماء بما أراد القوم فقام وخرج راجعاً إلى المدينة فلما استلبث النبي ﷺ أصحابه قاموا في طلبه فلقوا رجلاً مقبلاً من المدينة فسألوه عنه فقال رأيته داخلاً المدينة فأقبل أصحاب رسول الله ﷺ حتى انتهوا إليه فأخبرهم الخبر بما كانت يهود من الغدر به. فبعث رسول الله ﷺ محمد بن مسلمة يأمرهم بالخروج من جواره وبلده فكتبوا إلى رسول الله ﷺ أنهم لا يخرجون ونايذوه بنقض العهود فعند ذلك أمر الناس

(١) السيرة ابن هشام، ص ٢٧٦.

(٢) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٢٢٢.

بالخروج إليهم — فحاصروهم — وقذف الله في قلوبهم الرعب فسألوا رسول الله أن يجليهم ويكف عن دمائهم^(١) ففعل.

وهنا نتسأل نكثوا عهدهم وحاولوا اغتيال رسول الله ﷺ فماذا بعد ذلك

وكان سبب غزوة بني قريظة.

ما رواه ابن إسحاق من أنه^(٢)، خرج عدو الله حيي بن أخطب النضري حتى أتى كعب بن أسد القرظي صاحب عقد بني قريظة وعهدهم وكان قد وادع رسول الله ﷺ على قومه وعاقده على ذلك وعاهده (وكان في مقدمة الأحزاب لغزو المدينة) فقال ويحك يا كعب جئتكم بعز الدهر وبيحر طام (أي كثير الماء) جئتكم بقريش على قادتها وسادتها حتى أنزلتهم بذنب نقمي إلى جانب أحد قد عاهدوني وعاهدوني على أن لا يبرحوا حتى نستأصل محمداً ومن معه — فقال ويحك يا حيي فدعني وما أنا عليه فإني لم أر من محمد إلا صدقاً ووفاء^(٣) فلم يزل به — حتى سمح له أن أعطاه عهداً وميثاقاً فنقض كعب بن أسد بذلك العهد الذي بينه وبين رسول الله ﷺ فلما انتهى الخبر إلى رسول الله ﷺ بعث سعد بن معاذ وسعد بن عباد وعبد الله بن رواحة وخوات بن جبير وقال لهم انطلقوا حتى تتظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا. فخرجوا حتى أتوهم وقالوا من رسول الله ؟ لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد. فلما كان الظهر بعد رجوع الأحزاب أتاه جبريل عليه السلام — إن الله عز وجل يأمرك يا محمد بالمسير إلى بني قريظة — فأمر رسول الله ﷺ مؤذناً يؤذن في الناس من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا ببني قريظة قال ابن إسحاق وحاصر رسول الله ﷺ بني قريظة خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب^(٤).

(١) البداية والنهاية لابن كثير ، ج ٣ ص ٢١٨.

(٢) سيرة ابن هشام ص ٣٤٥.

(٣) فقه السيرة للبوطي، مرجع سابق، ص ٢٢٧.

(٤) سيرة بن هشام ، ص ٣٥٣.

فهذا نقض صريح للعهد وخيانة ما بعدها خيانة فحق قتالهم.

سبب غزوة خيبر :

قام يهود خيبر عند غزوة الخندق بتحزيب الأحزاب ضد المسلمين وأثاروا بني قريظة على الغدر والخيانة ثم أخذوا في الاتصال بالمنافقين (الطابور الخامس في المجتمع الإسلامي) وبغطفان وأعراب البادية وكانوا هم أنفسهم يتهيئون للقتال حتى أنهم وضعوا خطة لاغتيال النبي ﷺ فلما انتهت المجابهة مع قريش و أراد رسول الله ﷺ الخروج إلى خيبر أعلن أنه لا يخرج معه إلا راغب في الجهاد، فأرسل رأس المنافقين عبد الله بن أبي إلى يهود خيبر أن محمداً قد قصدكم وتوجه إليكم فلما علم ذلك أهل خيبر أرسلوا كنانة بن أبي الحقيق وهودة بن قيس إلى غطفان ليستمدونهم، وشرطوا لهم نصف ثمار خيبر إن هم غلبوا المسلمين، وسلك رسول الله ﷺ في اتجاهه نحو خيبر وجعل يدخل خيبر من جهة الشمال ليحول بين اليهود وبين طريق فرارهم إلى الشام كما يحول بينهم وبين غطفان^(١).

سبب فتح مكة :

إن قريشاً مع حلفائها من بني بكر هاجموا خزاعة وهي مع المسلمين في حلف واحد وقاتلوهم أثناء صلح الحديبية فأصابوا منهم رجالاً وانحازت خزاعة إلى الحرم إذ لم تكن متأهبة لحرب فتبعهم بنو بكر يقتلونهم وقريش تمدهم بالسلاح وتعينهم على البغي وفزعت خزاعة لما حل بها فبعثت إلى رسول الله ﷺ عمرو بن سالم يقص عليه نبأها، يقول:

يا رب إني ناشداً محمداً	حلف أبينا وأبيه الأثدا
قد كنتم ولداً وكنا والدأ	ثمت أسلمنا فلم نزرع يدا
فأنصر هداك الله نصراً أعتدا	وإدع عباد الله يأتوا مددا

(١) الرحيق المختوم، ص ٣٤٧-٣٤٨.

إلى آخر ما قال فقال له رسول الله ﷺ نصرت يا عمرو بن سالم وأمر النبي ﷺ الناس أن يتجهزوا وأعلمهم أنه سائر إلى مكة، وسار رسول الله ﷺ فدخل مكة من أعلاها وأمر قادة جيشه ألا يقاتلوا إلا من قاتلهم فدخلت سائر الفرق من أنحاء مكة الأخرى. (١)

فرغم صلح الحديبية فقد نقضت قريش هذا الصلح واعتدت على حلفاء الرسول وكان صلح الحديبية يحظر ذلك ورغم ذلك خانوا عهدهم ونقضوا صلحهم فكان جزاءً وفاقاً أنهم كانوا لا يرجون حساباً وكذبوا بآيات ربنا كذاباً فذاقوا وبال أمرهم وكان عاقبة مكرهم خسراً.

ثالثاً : غزوات قصد منها اعتراض عير قريش :

وكان منها غزوة الأبواء وبواط وغزوة العشيرة وغزوة بدر .

أما سبب غزوة الأبواء فكان سببها أنه ﷺ غزاها بنفسه وخرج في المهاجرين خاصة يعترض عيراً لقريش فلم يلق كيداً، ثم غزا رسول الله ﷺ بطواط وخرج في مائتين من أصحابه يعترض عيراً لقريش فيها أمية بن خلف الجمحي فلم يلق كيد فرجع (٢).

أما غزوة العشيرة فقد خرج عليه الصلاة والسلام يتعرض عير لقريش ذاهبة إلى الشام . قال ابن إسحاق حتى نزل العشيرة فأقام بها جمادى الأولى وليالي من جمادى الآخرة ووادع فيها بني مد لج وحلفاءهم من بني ضمرة ثم رجع إلى المدينة ولم يلق كيداً (٣).

وأما سبب غزوة بدر

لما سمع رسول الله ﷺ بأبي سفيان مقبلاً من الشام بعير لقريش ندب المسلمين إليهم (قال هذه عير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها فانتدب

(١) فقه السيرة للشيخ الغزالي، مرجع سابق، ص ٤٠٣ وما بعدها بتصرف.

(٢) زاد المعاد لابن القيم، ج ٢ ص ١٢٠.

(٣) سيرة ابن هشام، ص ٢١٣.

الناس فخف بعضهم وثقل بعض وذلك أنهم لم يظنوا أن رسول الله ﷺ يلقي حرباً وكان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يتجسس من لقي من الركبان تخوفاً على أمر الناس حتى أصاب خبراً من بعض الركبان أن محمداً ﷺ قد استنفر أصحابه لك ولعيرك فحذر ذلك فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه إلى مكة وأمره أن يأتي قريشاً يستنفرهم إلى أموالهم^(١).

واستعد رسول الله ﷺ ومعه ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً ولم يكن معهم إلا فرسان وسبعون بعيراً يتعقب الرجال والثلاثة على بعير واحد وكان رسول الله ﷺ وعلي ومرثد بن أبي مرثد يتعقبون بعيراً واحداً، أما أهل مكة فتحفز الناس سراعاً ولم يتخلف عنهم أحد من بطون قريش إلا بني عدي، وكان قوام هذا الجيش نحو ألف وثلاثمائة مقاتل وكان معهم مائة فرس وستمائة درع وجمال كثيرة لا يعرف عددها بالضبط وحينئذ خرجوا من ديارهم وتحركوا بسرعة فائقة نحو الشمال في اتجاه بدر حتى وصلوا الجحفة وهناك تلقوا رسالة جديدة من أبي سفيان يقول فيها إنكم إنما خرجتم لتحرروا عيركم ورجالكم وأموالكم وقد نجاهها الله فارجعوا ولما تلقى هذه الرسالة جيش مكة هم بالرجوع ولكن قام طاغية قريش أبو جهل قائلاً والله لا نرجع حتى نرد بدرأ فنقيم بها ثلاثاً فتنحر الجذور ونطعم الطعام وتسقى الخمر وتعزف القيان وتسمع بنا العرب وبمسيرتنا وجمعنا فلا يزالون يهابوننا أبداً، فسار جيش مكة وقوامه ألف مقاتل بعد رجوع بني زهرة حتى نزل قريباً من بدر، أما استخبارات جيش المدينة فقد نقلت إلى رسول الله ﷺ خبر العير والنفير، فعقد رسول الله ﷺ مجلساً استشارياً وتبادل فيه الرأي مع عامة جيشه وقواده (فاستقروا على القتال) وتحرك رسول الله ﷺ بجيشه ليسبق المشركين إلى ماء بدر ثم عبأ رسول الله ﷺ جيشه ومشى في موضع المعركة^(٢) حتى كانت ساعة الصفر وبدأت المعركة وانتصر المسلمون.

(١) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣ ص ٣، ٤.

(٢) الرحيق المختوم، ص ١٨٩ وما بعدها بتصرف.

والظاهر أن سبب غزوة بدر خروج الرسول ﷺ وأصحابه لاعتراض عير قريش ولكن الحقيقة أنه لو وقف الأمر عند هذا الحد لكانت كما كانت غزوة الأبواء وبواط والعشيرة حيث رجع المسلمون ولم يلقوا كيذا ولكن اتصل بخروجهم سبب أحسبه هو السبب الرئيسي للغزوة وهو حمية أبي جهل ومن على شاكلته ورغبتهم في القضاء على المسلمين الذين لم يخرجوا للحرب فأعلنوا هم الحرب عليهم بغية السيطرة على أنحاء الجزيرة العربية وفرض الهيمنة على قبائل العرب في هذا الموطن وهذا ظاهر في صراحة لفظ أبا جهل (والله لا نرجع حتى نرد بدرأ..... حتى قوله وتسمع بنا العرب وبمسيرتنا وجمعنا فلا يزالون يهابوننا أبداً) وبكل صراحة وجرأة أفصح عن نيته فحاد الله ورسوله فكان هو ومن معه في الأزلين.

رابعاً : غزوات قصد منها الرد على اعتداءات قرصنة محترفين:

ومن ذلك غزوة الغابة:

وكان سببها أن أغار عيينة بن حصن الفزاري في بني عبد الله بن غطفان على لقاح النبي ﷺ في الغابة فاستأقها وقتل راعيها وهو رجل من عسفان واحتملوا امرأته فجاء الصريخ ونودي يا خيل الله اركبي وكان أول ما نودي بها وركب رسول الله ﷺ مقنعاً في الحديد فكان أول من قدم إليه المقداد بن عمرو في الدرع والمغفر فعقد له رسول الله ﷺ اللواء وقال امض حتى تلحق بالخيول وأنا على أثرك. وروى مسلم في صحيحة عن سلمة بن الأكوع حتى ما خلق الله من شيء من لقاح رسول الله ﷺ إلا خلفته وراء ظهري واستلبت منهم ثلاثين بردة^(١) فهل يمكن أن يتعجب أحد من خروج الرسول في أثر هؤلاء اللصوص أو ينكر على المسلمين خروجهم.

(١) زاد المعاد لابن القيم، ج ٢ ص ١٧١.

وقفة تأمل :

- المتتبع لغزوات الرسول ﷺ يجد أن ثلاثة أرباعها تقريباً رداً على عدوان خارجي أو رداً لقراصنة محترفين أو جزاء لنقض صلح أو خيانة عهد وهل ينكر أحد عليه ﷺ ذلك . ما أظن عقلاً يرض أن يعتدى عليه أو يخان فيركن إلى الدعة والسكون بزعم المسالمة أو الإخاء فهذا هراء لا تستقيم معه الحياة ولا يصح أن يكون منهج حياة.

- أما بقية غزواته التي خرج فيها يترصد عير قريش فكانت وكما قلنا سلفاً وظهر صريحاً من قول رسول الله ﷺ الذي تداولته كتب السيرة والتاريخ (هذه عير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها) ^(١). ولعلي أتسأل أين أموال المسلمين المهاجرين التي صادرها أهل مكة، أين دور المهاجرين من أهل مكة الذين أسلموا وانتقلوا إلى المدينة، ألم تصادر أموالهم واستولى عليها أهل مكة ألم تغتصب دورهم واستولى عليها أهل مكة ،حتى قال رسول الله ﷺ لما فتح مكة حين قيل له أين تنزل غداً بدارك بمكة فقال وهل ترك لنا عقيل من رباع، فأخبر أن عقيلاً استولى عليها ^(٢).

- فكان لابد من تعويض المهاجرين عن بعض ما افتقدوه وخسروه بسبب طغيان أهل مكة لذا كانت جل السرايا والغزوات التي كان غرضها اعتراض عير قريش من المهاجرين ^(٣) فضلاً عن ضرورة مراعاة إن هناك أسباباً أخرى تقف جنباً إلى جنب هذا السبب سيأتي ذكرها ولعل أهمها ضرورة إشعار مشركي يثرب ويهودها وأعراب البادية وأهل مكة بالتحول العسكري الذي طرأ للمسلمين .

(١) سيرة ابن هشام، ص ٢٢٣.

(٢) زاد المعاد ، مرجع سابق ، ج ٢ ص ٢٥٠.

(٣) فقه السيرة للقرطبي، مرجع سابق، ص ٢٢٩.

شبهات: (١)

الشبهة الأولى: يرى أصحابها أن السرايا التي أخرجها رسول الله ﷺ ضرب من قطع الطريق.

والرد عليها من وجوه:

١- من المعلوم لدى كافة أن قطع الطريق يكون للاستيلاء على المال وإرهاب الناس وأخذ أموالهم ، وأكثر من ثلاثة أرباع السرايا لم يكن موضوعها مالا أو فيها استيلاء على مال وقد ذكرنا أن منها ما كان غرضه رد الاعتداء الصادر من المشركين سواء بالقرصنة واللصوصية كما حدث مع كرز بن جابر الفهري الذي استولى على سرح المدينة وسواء ما كان منها رد على عدوان خارجي، كالتي كان سببها أن طلحة الأسيدي وأخاه قد جمعا حلفاء من أسد لحربه ﷺ وكذا أيضاً سرية أبي حدرد الأسلمي إلى الغابة التي كان سببها أن رجلاً من جشم بن معاوية يريد أن يجمع قيساً على محاربة المسلمين وكذا سرية علي بن أبي طالب إلى بني سعد بن بكر سنة ٦ هـ وكان سببها أن بها جمعاً يريدون أن يمدوا اليهود^(٢) ومن ذلك السرايا الكثيرة كسرية بشير بن سعد وسرية عبد الله بن رواحة^(٣).

كما كان من أغراض السرايا سرايا استكشافية لم يستول فيها المسلمون على مال أحد كما في سرية عبد الله بن جحش وسرية زيد بن حارثة سالف الذكر، فكيف تصدق هذه الفرية على هذه السرايا وهي على إطلاقها تصطدم مع الواقع والحقيقة لأن ثلاثة أرباعها السالف بيانها لم يتحقق فيها معنى قطع الطريق.

(١) لم أصرح في عرض هذه الشبهات بقائلها لأن في الذكر تخليد لسيرة المذكور وهؤلاء أننى من أن نكون سبباً في تخليد ذكرهم ويكفى سرد للشبهة مجردة عن القائلين حتى لا تزل نفس مسلم فيقع فيها أو يقتنع بها وقمنا بالرد عليه حتى يعلم الجميع أنها على ضلال وإلى زوال

(٢) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٣١٦.

(٣) زاد المعاد، مرجع سابق، ج ٢ ص ١١١-١١٢.

٢- أن السرايا التي خرجت لاعتراض عير قريش كانت جلها من المهاجرين بغية تعويضهم ما استولى أهل مكة عليه من أموالهم وما اغتصبوه من دورهم حتى قال رسول الله ﷺ كما ذكرنا سلفاً وهل ترك لنا عقيل من رباع أي استولى على الدور، فماذا يفعلون وقد طردوا من بلدهم فأصبحوا مشردين في البلاد حتى هاجر بعضهم إلى الحبشة فراراً بدينه لولا أن من الله عليهم بأهل يثرب فأسكنوهم دورهم وكسوهم ثيابهم حيث كان المهاجرون يخرج أحدهم للهجرة فيأخذون ماله. واستمع معي إلى هذا النموذج من المهاجرين قال ابن هشام ذاكراً هذا (أن صهيياً حين أراد الهجرة قال له كفار قريش أتيتنا صعلوكاً حقيراً فكثير مالك عندنا وبلغت الذي بلغت ثم تريد أن تخرج بمالك ونفسك والله لا يكون ذلك فقال لهم أرأيتم إن جعلت لكم مالي أتخلون سبيلي؟ قالوا نعم قال فأني جعلت لكم مالي فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال ربح صهيي، ربح صهيي) فماذا يفعل هذا المهاجر وكيف يعيش وكيف يحيا أليس ماله الذي تركه كان لديهم بل ربما تاجروا فيه فكان نواة لعير من هذه العير. ومن هنا يمكن القول أن العاقل لا ينكر أن يكون رد الفعل بمثله وإنما الذي ينكر عليه هو الطغيان والتجاوز للحدود فكيف ينكر على رسول الله ﷺ وأصحابه فعلهم هذا؟

٣- أن خروج هذه السرايا كان أمراً لا بد منه لضرورة إشعار مشركي يثرب ويهودها وأعراب البادية وأهل مكة بالتحول العسكري الذي طرأ للمسلمين فلم يؤذن لهم في القتال قبلها واعتادت قريش وغيرها أن يلهبهم بالسياط فلا يتكلمون ويسلبوهم أرواحهم ولا يتأفف منهم أحد فكانت السرايا اذاناً لا بد منه لإشعارهم ومن على شاكلتهم أن في الكون من يعلن رفضه لسطوتهم ويحطم بمشيئة ربه طغيانهم.

الشبهة الثانية :

يرى أصحابها أن الإسلام انتشر بحد السيف^(١) وأن هذه الغزوات ما هي إلا سيف أشهر في وجوه المعارضين لهذا الدين ، إما أن يسلموا أو تراق دماؤهم.

الرد على هذه الشبهة من وجوه :

١- منهج الإسلام النظري والتطبيقي يرد على ذلك حيث أقام الإسلام سياسته الداخلية والخارجية على أساس أن الأصل في العلاقات الدولية السلم والسلام وهذا من أهم المبادئ التي عمق الإسلام جذورها في نفوس المسلمين فأصبحت جزءاً من كيانهم وعقيدة من عقائدهم وهو بهذا الأصل لا يطلب من غير المسلمين إلا أن يكفوا شرهم ويحفظوا عهودهم وألا يثيروا الفتن والمشاكل^(٢).

ولما كان الأمر كذلك فلا يجوز شرعاً قتال غير المسلمين إلا لمسوغ شرعي من تلك المسوغات والأسباب التي يشرع فيها القتال على النحو السالف بيانه في الباب التمهيدي لهذا البحث وهي أسباب يقبلها كل عاقل.

- ولا يكون القتال عند توافر السبب المشروع من تلك المسوغات والأسباب إلا مع المقاتلين فقط ولا يكون ذلك إلا بعد بلوغ الدعوة إليهم فشرط الحرب باتفاق علماء الإسلام^(٣) بلوغ الدعوة إليهم فإن لم يبلغهم فلا حرب حتى يبلغوا الدعوة فضلاً عن مراعاة إعلان الحرب بالشروط الشرعية التي سوف يتم عرضها في الفصل التالي فإن لم يلتزم الإمام أو القائد الحربي أو الجند بذلك صار فعله باطلاً بل ويجب إعادة الوضع إلى ما كان عليه وهذا ما يشهد به الواقع واستمع إلى هذه القصة ففيها الدليل والبرهان : قدم أهل سمرقند إلى عاملهم سليمان بن أبي السمري (الوالي من قبل عمر بن عبد العزيز) فقالوا له أن قتيبة بن مسلم

(١) فقه السيرة للبوطي، مرجع سابق، ص ١٣٥.

(٢) الميسر في الفقه الإسلامي، مرجع سابق، ص ٢٦١.

(٣) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد، ج ١ ص ٣٨٦.

الباھلي غدر بنا وظلمنا وأخذ بلادنا، فأذن لنا فليقدم منا وفد إلى أمير المؤمنين يشكو خلافنا، فأذن لهم فوجهوا منهم قوماً إلى عمر بن عبد العزيز فلما علم عمر خلافهم كتب إلى سليمان يقول له إن أهل سمرقند قد شكوا إلى ظلماً أصابهم وتحاملاً من قتيبة عليهم حتى أخرجهم من أرضهم فإذا أتاك كتابي فأجلس لهم القاضي فلينظر في أمرهم فإن قضى لهم فأخرجهم إلى معسكر. كما كانوا وكنتم قبل أن يظهر عليهم قتيبة، فأجلس لهم سليمان . جميع بن حاضر القاضي فقضى أن يخرج عرب سمرقند إلى معسكرهم وينابذوهم على سواء فيكون صلحاً جديداً أو ظفراً فقال أهل السند بل نرضى بما كان ولا نجد حرباً، وكان ذلك سبباً في دخولهم الإسلام مختارين^(١). فأين السيف الذي يتحدثون عنه ٣- القاعدة الشرعية الثابتة التي يدين بها من دخل الإسلام أنه لا إكراه في الدين قال تعالى ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾^(٢).

والدين في هذه الآية المعتقد والملة^(٣) وقوله تعالى يخاطب نبيه ﴿وَلَوْ شَاءَ

رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى

يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿١١﴾^(٤). ومعنى تكره تلزمهم وتلجئهم أي ليس ذلك

عليك ولا إليك بل الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء^(٥). ومن ثم فلا إكراه بالسيف ولا بالقول ولا حتى بالإشارة ولم يثبت في التاريخ أن أحداً من أهل الإسلام أكره أحداً على دخول الإسلام ولم يسمع به أحد بل نسمع ونقرأ عكس ذلك وهذا هو الدليل (بعد أن فتح الله حمص على المسلمين وأذعنوا بدفع الجزية

(١) تاريخ الطبري، ج ٤ ص ٦٩.

(٢) سورة البقرة، الآية رقم ٢٥٦.

(٣) تفسير القرطبي، ج ٣ ص ١٨٢.

(٤) سورة يونس، الآية رقم ٩٩.

(٥) تفسير ابن كثير، ج ٢ ص ٤١٨.

جمع هرقل عساكره فأراد أبو عبيدة أن يبقى في حمص ولكن أمراء الجند أجمعوا على الخروج فأمر أبو عبيدة حبيب بن مسلمة أن يرد عليهم ما أخذ منهم من المال للدفاع عنهم وأخذ أهل البلد يقولون ردكم الله إلينا ولعن الذين كانوا يملكوننا من الروم، والله لو كانوا هم ما ردوا علينا^(١). فهل هذا إكراه أم بذل وعطاء ؟

٣- وهذه الكلمة حجة على غير المسلمين من مستشرقين وغيرهم أقول لكل واحد منهم لو أن المسلمين كانوا ينشرون الإسلام بالسيف لما كنت أنت ولا أجدادك ولا إياؤك أحياء. إن هذه الفرية تعنى أنهم كانوا يفرضون الإسلام على غيرهم إما الإسلام وإما القتل. وهذا ما لم يقل به أحد فقد كانوا يقبلون المهادنة والصلح ومن طلب الأمان وجب إعطاؤه إليه وبذله له وهو على أرضه وبلده وعلى دينه إن شاء ومن أراد أن يعيش في ظل دولة الإسلام دفع مقابل الخدمات والحماية كأي مواطن في أي دولة.

فالمسلمون يدفعون الزكاة وغير المسلمين يدفعون ما يسمى بالجزية أو ما يتم المصالحة عليه كما كان الحال في أهل نجران وأهل البحرين في العهد النبوي.

٤- نظم الإسلام بأحكامه الشرعية علاقة المسلمين بغيرهم فأجاز زواج نساء أهل الكتاب اليهود والنصارى وأحل طعامهم^(٢) فدل ذلك سلفاً على أن الشريعة لا تمنع بقاءهم ولا توجب قتلهم ولا رفع السيف عليهم بل فتحت هذا الباب لتظل أحكام الشرع متتابعة في دعوتها لتأليف قلوب الناس وترغيبهم بهذا الدين فما أن يقترب منه عاقل إلا ويقع في قلبه أما من ينظر إليه عن بعد فستظل النظارة السوداء حائلاً بينه وبين الرؤية الصحيحة.

(١) مشروعية القتال في الإسلام ، مرجع سابق، ص ١٧٧

(٢) مشروعية القتال في الإسلام، مرجع سابق، ص ١٧٩.

الفصل الثاني

أخلاق الحرب في الفكر الإسلامي

لم يترك الشارع الحكيم شيئاً من الإسلام سدى بغير نظام فشرع للحرب نظاماً وأحكاماً كما ذكرنا في الفصل الأول بيد أنه توج هذا النظام بأخلاقيات تجعل الشريعة صالحة لكل زمان ومكان وكيف لا وهذه الأخلاقيات تسمو بالعبد فتجعله ملائكياً بل قد يكون عبداً ربانياً لو أقسم على الله لأبره، فكانت هذه الأخلاق منظومة متكاملة تنظم العلاقة بين المسلمين قوادة وجنوداً وبين غيرهم كما أنها تنظم العلاقة بالقائد وجنوده داخل المعسكر الإسلامي ذاته فكان الفرد المسلم مهما كانت صفته تصدر تصرفاته في إطار أخلاقي داخلياً في إطار المعسكر الإسلامي وخارجياً في إطار المعسكر الإنساني فيما بينه وبين غير المسلمين وذلك قبل نشوب المعركة وأثناء اشتعالها وبعد انتهاءها، ومن هذا المنطلق كان تقسيم هذا الفصل إلى ثلاثة مباحث على النحو التالي .

المبحث الأول

أخلاق الحرب قبل المعركة

إذا كانت الحرب بين المعسكر الإسلامي ومعسكر غير المسلمين ظهرت الأخلاق الإسلامية الفريدة من نوعها بغية الوصول إلى منتهى الكمال الإنساني المنشود فما هي تلك الأخلاق؟

لقد راعى الإسلام أطراف هذه العلاقة فوضع نظاماً فريداً ينظمها فكانت هناك أخلاقيات تنظم العلاقة بين المعسكرين الإسلامي وغير الإسلامي و أخلاقيات

أخرى تنظم العلاقة بين أفراد المعسكر الإسلامي بعضهم مع بعض لتسمو هذه العلاقات وترتقي بأصحابها إلى منتهى هذا الكمال المنشود .

ومن هذا المنطلق نقسم هذا المبحث إلى مطلبين على النحو التالي :

المطلب الأول

أخلاق إسلامية في مواجهة المحاريين غير المسلمين

نظم الإسلام العلاقة بين المسلمين وغير المسلمين على أساس القاعدة الإسلامية (حب لأخيك كما تحب لنفسك) ولما كان المسلم قد ذاق طعم الإيمان بالله رباً وذاق حلاوة الإسلام وسعد بأحكامه وآدابه تلهف بقذف تلك الحلاوة وهذه السعادة في قلب أخيه في الإنسانية فكان وهو مضطر لخوض الحرب معه لما أبداه من إساءة فهمه له أو مغالطة وقع فيها أن يلتزم بالأخلاق السامية حتى النهاية لا يتخلى عنها فها هو قبل المعركة يلتزم بمجموعة من الآداب والأخلاق إليك بيانها^(١):

ضرورة الإعلان عن الحرب ووجوب الدعوة قبل القتال

قلنا سلفاً إن شرط الحرب بلوغ الدعوة باتفاق فلا يجوز حرب غير المسلمين حتى يكونوا قد بلغتهم الدعوة وذلك شيء مجتمع عليه من المسلمين وهذا ثابت بالكتاب والسنة

أما الكتاب : فقوله تعالى ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾^(٢)،

أي لم نترك الخلق سدى بل أرسلنا الرسل وفي هذا دليل على أن الأحكام لا تثبت إلا بالشرع^(٣). فلا قتال إلا بعد الإبلاغ

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد، ج ١ ص ٢٨٦.

(٢) سورة الإسراء، الآية رقم ١٥.

(٣) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ١٥٢.

أما السنة :

١- فعن سليمان بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ثم قال "وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال ادعهم إلى الإسلام فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم كأعراب المسلمين يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين ولا يكون لهم في الغنيمة إلا أن يجاهدوا مع المسلمين فإن هم أبوا فسلهم الجزية فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم فإن هم أبوا فاستعن بالله وقاتلهم^(١). ووجه الدلالة أن النبي ﷺ أمر بإنذار المشركين وذلك بدعوتهم إلى الإسلام قبل قتالهم وجعل إعلان الحرب عليهم آخر الأمور التي يلجأ إليها القائد المسلم^(٢).

٢- ما روي عن سهل بن سعد رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله..... ثم أرسل لعلي بن طالب فأعطاه الراية فقال علي يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه...^(٣).

وجه الدلالة منه أن رسول الله ﷺ أمر علياً بقوله أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم إلى الإسلام بعد قوله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فدل أنه مأمور بدعوتهم إلى الإسلام ومكلف بها وغير مكلف ولا مأمور بقتالهم حتى يكونوا

(١) صحيح مسلم، ج ٣ ص ١٣٥٦.

(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٩٤.

(٣) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٣٤.

مثلاً. ومن هنا يمكن القول بأن هذه النصوص الشرعية أمرت بدعوة الناس أولاً إلى الإسلام وأنها جعلت إعلان القتال بعده وقد كان قول رسول الله لعلي بن أبي طالب في غزوة خيبر فدل على أن ذلك سنة النبي ﷺ وسيرته ابتداءً وانتهاءً

شبهة:

قد يقول قائل ثبت في صحيح مسلم حديث ابن عون قال كتبت إلى نافع أسأله عن الدعاء قبل القتال فكتب إلي إنما كان هذا في أول الإسلام قد أغار رسول الله ﷺ على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم تسقى على الماء فقتل مقاتلتهم^(١) وهذا يدل على جواز الإغارة على الكفار الذين بلغتهم الدعوة.

الرد عليها:

لا تعارض بين هذا الحديث والأحاديث الصحيحة السالفة من وجوه.

الأول: أن قتال بني المصطلق كان رداً على إعلانهم السابق للحرب على المسلمين قال ابن إسحاق غزا في شعبان بني المصطلق في خزاعة وسبب ذلك أنه بلغه أنهم يجمعون له وقائدهم الحرث بن أبي ضرار^(٢). وأنه سار في قومه ومن قدر عليه من العرب يريدون حرب رسول الله ﷺ فبعث بريدة بن الخصيب الأسلمي لتحقيق الخبر فأتاهم ولقي الحارث بن أبي ضرار وكلمه ورجع إلى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر وبعد أن تأكد لديه ﷺ الخبر ندب الصحابة وأسرع في الخروج^(٣).

(١) صحيح مسلم، ج ٣ ص ١٣٥٦ السابق وأخرجه كذلك البخاري في صحيحه ج ٣ ص ٥٥ ولم يذكر فيه السؤال.

(٢) سيرة ابن هشام، ص ٣٦٩.

(٣) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٣٠٧.

وعلى هذا فالتبَيُّت أمر مستساغ في هذه الحالة وعدم الإعلان والدعوة لا حاجة له فهم يعرفون من يحاربون بل مصرّون على القضاء على هذا الدين الذي يدعون إليه فلا عجب أن يبيت لهم

الثاني: إن واقعة بني المصطلق التي حدثت عنها نافع رضي الله عنه وجزاه الله عن الإسلام والمسلمين خير حدثت في شعبان في السنة السادسة كما ذكرنا سلفاً وغزوة خيبر التي أمر فيها رسول الله ﷺ كانت بعدها يقول ابن كثير ثم خرج في بقية المحرم إلى خيبر^(١) وهذا يدل على أن أمر الدعوة قبل القتال مازال قائماً^(٢).

وقفه تأمل:

يحقق التزام القائد العسكري بهذا الإجراء مزايا أخلاقية لصالح غير المسلمين، كما أنه دعوة يظهر فيها الجانب الأخلاقي لهذا الدين كيف ذلك؟

إنه يحقق لهم المزايا التالية

- استمرار الدعوة إلى السلام ومعرفة حقيقة الطرف الآخر وقطع باب المفاجأة الذي يدمر في كثير من الأحيان أي باب للحوار. فيعرض الطرف الإسلامي صفحة تعارف يوضح فيها. من هو؟ ولماذا جاء؟ ثم يعرض الخيار الشرعي بين الإسلام والجزية والقتال ويجعل القتال آخر الخيارات.

- أليس من الأخلاق المثالية في العرف الإنسان أن أفتح معك لغة الحوار وأنا واقف على عتبات القتال حتى يظل الأمل قائماً في عصمة الدماء والأموال فلا يراق دم ولا يضيع مال.. ألا يمثل ذلك مزيجاً من الرحمة والشفقة والحكمة والعفة والمروءة واضحة للعيان.

(١) البداية والنهاية ، مرجع سابق، ج ٣ ص ٣٥٣.

(٢) يراجع أقوال العلماء في هذه المسألة في بداية المجتهد لأبن رشد، ج ١ ص ٣٨٦.

وهنا يثور التساؤل عن موقف المجتمع المدني في العصر النبوي من ذلك.

لقد حفل بصور شتى نذكر منها النماذج التالية،

تعالى واستمع معي إلى هذا الحوار وتأمل هذا الموقف في غزوة الخندق،

قال ابن إسحاق كان عمرو بن عبد ود قد قاتل يوم بدر حتى أثبتته الجراح فلم يشهد يوم أحد فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مكانه فلما وقف هو وخيله قال من يبارز؟ فبرز له علي بن أبي طالب وقال له يا عمرو إنك قد كنت عاهدت الله ألا يدعوك رجل من قريش إلى إحدى خلتين إلا أخذتها منه قال أجل قال فإني أدعوك إلى الله ورسوله وإلى الإسلام قال: لا حاجة لي بذلك قال: فإني أدعوك إلى النزال^(١). أليس هذا منتهى السمو في الأخلاق. حوار على عتبة القتال ودعوة إلى السلام رغم النقاء السيوف والسلاح.

وإليك موقف آخر في غزوة الحديبية:

يقول ابن القيم فدعا رسول الله ﷺ عثمان بن عفان فأرسله إلى قريش وأخبرهم إنا لم نأت لقتال وإنما جئنا عماراً وادعهم إلى الإسلام، فانطلق عثمان فمر على قريش ببلدح فقالوا: أين تريد، فقال بعثني رسول الله ﷺ أدعوكم إلى الله وإلى الإسلام ونخبركم أنا لم نأت لقتال وإنما جئنا عماراً، فقالوا: قد سمعنا ما تقول فأنفذ لحاجتك^(٢).

وإليك موقف آخر في غزوة خيبر:

جاء في البداية والنهاية لابن كثير أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر "لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فبات الناس يدركون ليلتهم أيهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا على النبي ﷺ كلهم يرجوا أن يعطاها فقال أين علي بن أبي طالب؟ فقالوا يا رسول الله ﷺ يشتكي

(١) سيرة ابن هشام، ص ٣٤٨.

(٢) زاد المعاد، ص ١٧٦.

عينه قال فأرسل إليه فأتى فبصق رسول الله في عينيه ودعا له فبدأ حتى كأن لم يكن به وجع فأعطاه الزاية فقال على يا رسول الله أقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال ﷺ أنفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم أدعهم إلى الإسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله تعالى فيه فوالله لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم^(١).

- وفي ذات الغزوة انظر إلي هذا الموقف جاء عبد حبشي أسود من أهل خيبر كان في غنم لسيده فلما رأى أهل خيبر قد أخذوا السلاح سألهم قال ما تريدون ؟ قالوا : نقاتل هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي فوقع في نفسه ذكر النبي فأقبل بغنمه حتى عمد لترسل الله ﷺ فقال إلى ما تدعو؟ قال "أدعوك إلى الإسلام، إلى أن تشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله وأن لا تعبدوا إلا الله، قال: فقال العبد فماذا يكون لي إن شهدت بذلك وأمنت بالله، قال رسول الله ﷺ الجنة إن مت على ذلك^(٢).

فهل بعد ذلك مثالية. تصل بالنفس إلى منتهى كمالاتها حتى في الحرب فيفتح باب الهداية والحياة السعيدة ويغلق باب القتل وهو على أعتابه.

المصالحة أولى من الحرب وضرورة تجنب المصادمات :

ذكرنا سلفاً أن الأصل في العلاقات الدولية بين المسلمين وغيرهم هو السلم ولقد حافظ الإسلام على ذلك وعمل جاهداً على أن يظل السلام بين الناس هو السائد وها هو وفي اللحظات الأخيرة لنشوب الحرب وعند توافر أسبابها يبقى على الرmq الأخير من السلام فيجعل مصالحة غير المسلمين أولى من حربهم فمتى رغب أحد في المسالمة يجاب، ولقد سلك التشريع الإسلامي في ذلك مسلكين الأول: على مستوى الدولة المحاربة والآخر: على مستوى الأفراد أو المجموعة من الأفراد وإليك بيان ذلك.

(١) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣ ص ٣٠٨.

(٢) البداية والنهاية، المراجع السابق، ج ٣ ص ٣٦٤-٣٦٥.

أولاً : أما على مستوى الدولة المعادية :

فإذا طلبها العدو فإنه يجاب إلى طلبه ولو كان العدو يريد الخديعة مع وجوب الحذر والاستعداد^(١) يدل على ذلك في كتاب الله تعالى قوله تعالى ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾

يقول القرطبي قوله تعالى ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا ﴾ الجنوح الميل يقول: إن مالوا — يعنى الذين نبذ إليهم عهدهم — إلى المسالمة أي الصلح فمل إليها، وقوله تعالى ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ أي بأن يظهروا لك السلم ويبطنوا الغدر والخيانة فاجنح فما عليك من نياتهم الفاسدة "فإن حسبك الله" كفايك الله أي يتولى كفايتك أ.هـ^(٣). والآيات واضحة الدلالة على أن الصلح مأمور بالجنوح له وأن الله يكفي ويحفظ من يميل إليه حتى وإن كان في نية غير المسلمين الغدر فما أجمل قوله تعالى ﴿فَإِنْ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾. ويدل على ذلك من السنة النبوية :

أولاً : السنة القولية :

ما رواه البخاري في باب الصلح مع المشركين وفيه عن أبي سفيان وقال عوف بن مالك عن النبي ﷺ ثم تكون هدنة بينكم وبين بني الأصفر^(٤).

(١) فقه السنة، مرجع سابق، ج ٣ ص ١٠٩.

(٢) سورة الأنفال، الآيتين ٦١-٦٢.

(٣) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ٢٦-٢٨.

(٤) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٧٥.

ثانياً : ومن السنة القطعية :

ما رواه البخاري عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال قال صالح النبي ﷺ المشركين يوم الحديبية على ثلاثة أشياء. على أن من أتاه من المشركين رده إليهم ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى أن يدخلها من قابل ويقيم بها ثلاثة أيام ولا يدخلها إلا بجلبان السلاح السيف والقوس ونحوه^(١).

وهذه الأحاديث واضحة الدلالة عن أنه ﷺ دعا إلى الصلح وأقر به وأبرمه مع غير المسلمين، ولقد جعل النبي ﷺ السنة في الصلح الكتابة ويدل على ذلك ما رواه البخاري أيضاً أنه لما صالح رسول الله ﷺ أهل الحديبية كتب علي بن أبي طالب رضوان الله عليه فيهم كتاباً^(٢).

ويحقق هذا التشريع مزايا أخلاقية في مواجهة غير المسلمين فهو يحفظ الله به دماءهم وأموالهم فرغم وقوف المسلمين ببابهم يردهم الله بهذا الصلح ولا ريب أن في ذلك من مكارم الأخلاق ما وفيه من العفو والإحسان ما وفيه من الشفقة والرحمة ما وفيه كما أن فيه فتح باب من الرجاء فعسى الله أن يشرح صدورهم إلى هذا الدين في فترة الصلح.

وهنا يثور التساؤل: ماذا فعل المجتمع المدني في العصر النبوي في ذلك، تعالى معي نتصفح صفحة من هذه الصفحات في غزوة الحديبية فننظر كيف جنح رسول الله ﷺ ومن معه في المجتمع المدني إلى الصلح فيها. فلقد كانت فريدة من نوعها سواء في طريقة تجنب المصادمات أم في الوسائل التي قاموا بها لفتح باب المصالحة واليك بيان ذلك.

(١) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٧٥.

(٢) صحيح البخاري، المراجع السابق، ج ٢ ص ٧٥.

- تجنب المصادمات مع المشركين :

قال الزهري حتى إذا كان رسول الله ﷺ بعسفانة لقيه بشر بن سفيان الكعبي فقال يا رسول الله هذه قريش قد سمعت بمسيرك فخرجوا معهم العوذ المطافيل قد لبسوا جلود النمر ونزلوا بذئ طوى يعاهدون الله لا تدخلها عليهم أبداً وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قد قدموها إلى كراع الغميم، فقال رسول الله ﷺ يا ويح قريش لقد أكلتهم الحرب ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائر العرب فإن هم أصابوني كان ذلك الذي أرادوا وإن أظهرني الله عليهم دخلوا في الإسلام وافسدين وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة ماذا تظن قريش فوالله لا أزال أجاهد على الذي بعثني الله به حتى يظهره الله أو تفرد هذه السالفة ثم قال: من رجل يخرج بنا على طريق غير طريقهم التي هم بها قال ابن إسحاق: فقال رجل من أسلم أنا يا رسول الله فسلك بهم طريقاً وعرأً أجزل (كثير الحجارة) بين شعاب^(١). فانظر كم تكبد رسول الله من السير في الطرق الوعرة والشعاب حتى لا يتصادم معهم وكيف أنه حزن لرغبة قريش في القتال على هذا النحو.

- فتح باب المصالحة :

يقول ابن القيم "وسار النبي ﷺ حتى إذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت راحلته فقال الناس حل حل فألحت فقالوا خلأت القصواء، خلأت القصواء فقال النبي ﷺ ما خلأت القصواء وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمان الله إلا أعطيتهم إياها ثم زجرها فوثبت به فعدل حتى نزل بأقصى الحديبية^(٢). فهذه دعوة لقبول أي صلح يطرحه المشركون ويؤكد قبولها بالقسم شريطة أن يكون فيها تعظيم لحرمان الله وذلك شرط أي صلح مع غير المسلمين.

(١) سيرة ابن هشام، ص ٣٨٠.

(٢) زاد المعاد، ص ١٧٥.

٣ - الالتزام بالصلح قبل أن يبرم :

ويحكى ذلك ابن كثير فيقول فجاء سهيل فقال: هات فاكتب بيننا وبينكم كتاباً فدعا النبي ﷺ الكاتب - حتى ذكر فقال سهيل وعلى أنه لا يأتيك منا رجل وإن كان على دينك إلا رددته إلينا قال المسلمون : سبحان الله كيف يرد على المشركين وقد جاء مسلماً وفي بعض السياقات فقال رسول الله ﷺ أما من ذهب منا إليهم فأبعده الله" فبينما هم كذلك إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده وقد خرج من أسفل مكة حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل : هذا يا محمد أول من أقاضيك عليه أن ترده إلي فقال النبي ﷺ إنا لم نقض الكتاب بعد قال: فوا لله إذا لم أصالحك على شيء أبداً قال النبي ﷺ فأجزه لي قال: ما أنا بمجيزه لك قال: بلى فافعل قال: ما أنا بفاعل^(١)، قال مكرز: بلى قد أجزناه لك. قال أبو جندل: أي معشر المسلمين أرد إلى المشركين وقد جئت مسلماً^(٢) ما أعظم رسول الله ﷺ فخشي على صاحبه ولكنه رغبة في المصالحة واعتبارها أولى وافق سهيلاً على تسليم ابنه له رغم أن الكتاب والصلح لم يبرم بعد ولم ينته إلا أن حب الصلح والمصالحة أعلى.

ثانياً : أما على مستوى الأفراد أو الجماعة :

فقد فتح الإسلام باباً لمن رغب في المسالمة منهم فرداً كان أم جماعة إذا طلب الأمان أن يجاب. إلى ذلك حتى يظل باب السلام مفتوحاً. فإذا طلب الأمان أي فرد من الأعداء المحاربين قبل منه وصار بذلك آمناً لا يجوز الاعتداء عليه بأي وجه من الوجوه، وهذا الحق ثابت للرجال والنساء البالغين العقلاء بالكتاب

(١) البداية والنهاية لابن كثير، جـ ٣ ص ٣٤٣-٣٤٤.

(٢) فقه السنة، مرجع سابق، جـ ٣ ص ١٣٥.

والسنة، أما الكتاب فقله تعالى ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ﴾ (١).

أما السنة فقله ﷺ وزمة المسلمين واحدة فمن أخفر مسلماً فعليه مثل ذلك (٢). ولا خلاف بين كافة العلماء أن أمان السلطان جائز لأنه مقدم للنظر والمصلحة نائب عن الجميع في جلب المنافع ودفع المضار (٣).

وهنا يثور التساؤل متى ينفذ هذا الحق وما موقف المسلمين منه؟ يعتبر نافذاً من وقت صدوره إلا أنه لا يقر نهائياً إلا بإقرار الحاكم أو قائد الجيش (٤).

أما عن سلوكيات المجتمع المدني في العهد النبوي في هذا :

فتعال معي واستمع لهذا الحوار الذي يرويه البخاري في صحيحه أن أم هانئ بنت أبي طالب ذهبت إلى رسول الله ﷺ عام الفتح فقالت يا رسول الله زعم ابن أمي علي أنه قاتل رجلاً قد أجرته فلان بن هبيرة فقال رسول الله ﷺ قد أجرنا من أجرنا يا أم هانئ (٥).

ثم تعال وانظر إلى هذا الموقف :

قال ابن إسحاق وهو بصدد الحديث عن العاص بن الربيع زوج السيدة زينب بنت رسول الله ﷺ "أقبل أبو العاص تحت الليل حتى دخل على زينب فاستجار بها فأجارته فلما خرج رسول الله ﷺ إلى الصبح وكبر إلى الصلاة وكبر الناس

(١) سورة التوبة، الآية رقم ٦.

(٢) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٣٣.

(٣) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ٤٩.

(٤) فقه السنة، مرجع سابق، ج ٣ ص ٦٢٦.

(٥) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٣٣.

صرخت زينب من صفة النساء : أيها الناس إني قد أجرت أبا العاص بن الربيع فلما سلم رسول الله ﷺ أقبل على الناس وقال أيها الناس : هل سمعتم ما سمعت ؟ قالوا نعم قال أما والذي نفس محمد بيده ما علمت بشيء من ذلك حتى سمعت ما سمعتم، إنه يجير على المسلمين أديانهم^(١).

وهكذا كانت سنة النبي ﷺ تتطوق بالمصالحة وحقن الدماء بكل السبل فرغم أنه كان حينئذ مشركاً إلا أنه ما إذا طلب الأمان وأمنته امرأة وكانت ذمة المسلمين واحدة كان أمانها سارياً في حق الجميع
عدم قتل الرسل :

كان عليه الصلاة والسلام يستقبل الرسل ويحسن استقبالهم مهما صدر منهم، ولا تقتل عنده الرسل أبداً ولقد ورد النص الصريح بهذا الحكم وهذا الأدب النبوي في عدة أحاديث منها ما روي عن نعيم بن مسعود الأشجعي قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لهما (رسولا مسيلمة الكذاب) حين قرأ كتاب مسيلمة ما تقولان أنتما، قالوا نقول كما قال، قال ﷺ أما والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما^(٢).

انظر إليهما تلفظاً بكلمة الكفر في حضرته، وهذه مجاهرة بالعداوة والاستهزاء بالرسول بواح، ورغم ذلك أعلن احترامه ﷺ لمبدأ أن الرسل لا تقتل وأقره فكان سنة يلتزم بها المسلمون على مر العصور والأزمان.

(١) سيرة ابن هشام، ص ٢٥٣؛ الاكتفاء في مغازي الرسول ﷺ مرجع سابق، ج ٢ ص ٥٨.

(٢) سنن أبي داود، ج ٢ ص ٩٢، المستدرک للحاكم ج ٣ ص ٥٤.

المطلب الثاني

أخلاق إسلامية بين القائد والجند في الفكر الإسلامي قبل المعركة

لقد جعل الإسلام العلاقة بين القائد والجند على أساس إيماني موحد فالجميع يقاتل في سبيل الله يبتغي وجهه ومرضاته وهو في سبيل ذلك يلبي كل نداء شرعي يسارع به إلى الجنة ومن ثم وضع الإسلام مبادئ أخلاقية تنظم العلاقة بين الطرفين لتسمو هذه العلاقة وترتقي إلى منتهى الكمال الإنساني ولعرض هذه الأخلاقيات قسمت هذا المطلب إلى فرعين لكل طرف منهما فرع.

الفرع الأول أخلاقيات القائد قبل المعركة

إن الصفات الأخلاقية الأساسية التي يتطلبها الإسلام في القائد هي ذاتها تلك الأخلاق التي يتطلبها في كل مسلم حتى يكون سلوكه الظاهري والباطني على وجه يرضي الله عز وجل ولكن هنا نقصد تلك الأخلاق التي يسوس بها جنوده على وجه يتحقق به النصر بمشيئته تبارك وتعالى فما هي ؟

يمكن أن نتناولها على الوجه التالي :

حب القائد لجنده :

والمراد بالحب هنا الحب في الله وحقيقة الحب في الله أن لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء^(١)

وقد جعل رسول الله ﷺ الحب في الله خصلة من الخصال التي بها المرء يذوق حلاوة الإيمان. فما حلاوة الإيمان؟ يقول ابن حجر العسقلاني ومعنى حلاوة

(١) فتح الباري، مرجع سابق، ج ١ ص ٧٩.

الإيمان استلذاذ الطاعات وتحمل المشاق في الدين وإيثار ذلك على أعراض الدنيا^(١).

فتعال معي نستمع إلى هذا الحديث. عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا الله^(٢).

وهذا الحب سمة القائد في علاقته بجنده ومظهر من مظاهر إيمانه تتضح على سلوكه وعلاقته بهم فما هي مظاهر هذا الحب.

يقول الماوردي وعليه في السير بهم سبعة حقوق منها^(٣)

(١) الرفق بهم في السير الذي يقدر عليه أضعفهم وتحفظ به قوة أقواهم ولا يجد السير فيهلك الضعيف ويستفرغ جهد القوي.

(٢) أن يتفقد خيلهم التي يجاهدون عليها وظهورهم التي يمتطونها.

(٣) أن يراعي من معه من المقاتلين.

(٤) أن يعرف عليهم العرفاء ويجعل عليهم النقباء ليعرف من عرفائهم ونقبائهم أحوالهم.

(٥) أن يجعل لكل طائفة شعاراً يتداعون به.

(٦) أن يتصفح الجيش ومن فيه ليخرج منهم من كان فيه تخذيل للمجاهدين وإرجاف للمسلمين أو عينا عليهم للمشركين.

(٧) أن لا يمالئ من ناسبه أو وافق رأيه ومذهبه على من باينه في نسب أو خالفه في رأي أو مذهب أ.هـ.

(١) فتح الباري ١ مرجع سابق، ج ١ ص ٧٨.

(٢) صحيح البخاري، ج ٤ ص ٤٠.

(٣) الأحكام السلطانية، مرجع سابق، ص ٣٢-٣٣.

وتعال معي ننظر كيف كان يفعل رسول الله ﷺ القائد مع جنده قبل المعركة، قال ابن هشام وأجاز رسول الله ﷺ يومئذ سمرة بن جندب ورافع بن خديج وهما ابنا خمس عشرة وكان قد ردهما ف قيل له يا رسول الله إن رافعاً رام فأجازه فلما أجازه قيل له : يا رسول الله فإن سمرة يصرع رافعاً، فأجازه ورد أسامة بن زيد وعبد الله بن عمر وزيد بن ثابت والبراء بن عازب وعمرو بن حزم وأسيد بن حضير ثم أجازهم يوم الخندق وهم أبناء خمس عشرة سنة^(١).

إسداء النصيحة للجند :

فيجب على القائد النصيح لهم فلا يكون غاشاً لهم وذلك بأن يدلهم على ما ينفعهم في أمور دينهم ودنياهم. ويحصل الغش وعدم النصيحة بظلمه لهم ، وذلك بأخذ أموالهم وسفك دمائهم أو انتهاك أعراضهم وحبس حقوقهم وترك تعريفهم ما يجب عليهم في أمر دينهم ودنياهم وبإهمال إقامة الحدود بينهم وردع المفسدين منهم وترك حمايتهم^(٢).

ووجوب إسداء النصيحة وحرمة غش الرعية (الجند) ثابت بالكتاب والسنة.

أما الكتاب : فقوله تعالى ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَتِكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ^(٣) ، والأمانة الأعمال التي اتّمن الله عليها العباد وسميت أمانة لأنها يؤمن معها من منع الحق مأخوذة من الأمن^(٤). فالآية عامة في كل أمانة وتحرم بها كل خيانة وغش فيشمل ولاية القائد للجند.

أما السنة:

فمنها ما رواه البخاري عن معقل أنه قال سمعت النبي ﷺ يقول ما من عبد

(١) سيرة ابن هشام، ص ٢٨٤.

(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ١٠٧-١٠٨.

(٣) سورة الأنفال، الآية رقم ٢٦.

(٤) تفسير القرطبي، ج ٧ ص ٢٥١.

استرعاه الله رعية فلم يحطها بنصحه إلا لم يجد رائحة الجنة، وفي لفظ آخر للبخاري أيضاً ما من وإن يلي رعية من المسلمين فيموت وهو غاش لهم إلا حرم الله عليه الجنة^(١).

فهذان النصان صريحان في الدلالة على وجوب النصيحة وحرمة الغش للرعية ومنهم الجند فهم رعية القائد أو الإمام.

ومنها ما روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالإمام الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته .. الحديث^(٢)، فالقائد الذي على الجند مسئول عنهم فليبذل قصارى جهده في نصحتهم والعناية بهم وألا يحرمهم حقاً ولا يسلبهم مالاً.

وعن سلوكيات المجتمع المدني نجد أن قائده ﷺ قد ضرب أعظم المثل في هذا النصح حتى بلغ مداه فتعال معي نتأمل هذا الموقف قال ابن إسحاق: فلما فرغ رسول الله ﷺ من رد سبايا حنين إلى أهلها ركب وتبعه الناس يقولون يا رسول الله ﷺ اقسم علينا فيئنا من الإبل والغنم حتى ألجئوه إلى شجرة فاخطفت عنه رداءه فقال ردوا علي ردائي أيها الناس فو الله لو كان لكم بعدد شجر تهامة نعماً لقسمته عليكم ثم ما لقيتموني بخيلاً ولا جباناً ولا كذاباً، ثم قال: أيها الناس، والله مالي من فيئكم ولا هذه الوبرة إلا الخمس والخمس مردود عليكم فأدوا الخيوط والمخيوط فإن الغلول عاز ونار وشنار على أهله يوم القيامة، فجاء رجل من الأنصار بكبة من خيوط شعر فقال يا رسول الله أخذت هذه الكبة أعمل بها بردعة بعير لي قال أما حقي منها فلك فقال الرجل أما إذا بلغت هذا فلا حاجة لي بها ثم طرحها من يده^(٣) فانظر إلى رسول الله ﷺ لم يغش ولم يخن ولو وبرة من سنام

(١) صحيح البخاري، ج ٤ ص ١٥٩.

(٢) صحيح البخاري، ج ٤ ص ١٥٨.

(٣) سيرة ابن هشام، ص ٤٧٥.

بغير ولم يصدر أمر بالعفو عن نصيب جنوده في الكبة التي هي من شعر وسامح في نصيبه الذي يملك ولم يفرض على جنوده السماح، ثم هو ينصح لجنده حتى إنه حذرهم الغلول ولم يك رأى أحداً يغل فتأثر الجندي بنصح قائده فأنقذه الله من النار بفضل نصيح الرسول القائد عليه الصلاة والسلام فاستجاب وأحضر الكبة التي من شعر.

تعبة الجند معنوياً وتحريضهم على القتال :

ويقصد بالتعبئة المعنوية تعبئة أرواح الجند حتى يكونوا أقوياء على قتال أعدائهم وكان هدي الرسول ﷺ في الجهاد أن يحرض أصحابه على قتال الأعداء ويحثهم على التحلي بالصبر في ميادين القتال لكي تتقوى روحهم المعنوية ويصمدوا عند ملاقات أعدائهم^(١).

وفي هذا التحريض فوائد :

منها أن يتذكر الجندي في سبيل من يجاهد؟ وعلي من يتوكل؟ ولمن يكون الإخلاص ؟ فتستقر في وجدانه الإجابة. أنه الله الذي في سبيله يجاهد وعليه يتوكل وله يخلص. حتى يظل ملازماً للإخلاص وحسن التوكل على الله. فبالإخلاص تصدق النية ويقبل العمل وبحسن التوكل تحقق الأسباب نتائجها ولا تخوفه توافر الأسباب عند العدو، فبالتوكل لا يخشى الجندي في الله لومة لائم ومنها أن يتشوق إلى الجنة جزاء الشهداء فيبذل قصارى جهده ويلقي الموت وراء ظهره فإن اصطدم به وقتل. فأهلاً به فهو طريق الجنة وإن ظل خلفه لم يكن ليضيع عليه فرصة التعبير عن إرادته أو أن يوهن عزيمته.

دليل مشروعية التحريض :

التحريض على القتال ثابت بالكتاب والسنة.

(١) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٤٦٨.

أما الكتاب فقوله تعالى ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾^(١)
أي حثهم وحضهم.^(٢)

أما السنة: فعن سلمة بن الأكوع قال مر النبي ﷺ على نفر من أسلم ينتصلون
فقال النبي ﷺ ارموا بني إسماعيل فإن أباكم كان رامياً^(٣).

وعن عطاء بن يسار أنه قال، قال رسول الله ﷺ ألا أخبركم بخير الناس منزلاً
رجل أخذ بعنان فرسه يجاهد في سبيل الله، ألا أخبركم بخير الناس منزلاً بعده
رجل معتزل في غتيمته يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعبد الله لا يشرك به شيئاً^(٤)

فتعال معي نلق صقحات من سلوكيات المجتمع المدني في العهد النبوي لنرى
صوراً من هذا التحريض.

ففي غزوة بدر أصدر النبي ﷺ إلى جيشه أوامره الأخيرة بالهجمة المضادة فقال
شدوا وحرضهم على القتال قائلاً والذي نفس محمد بيده لا يقاتلهم اليوم رجل فيقتل
صابراً محتسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة، وقال وهو يحرضهم على
القتال: قوموا إلى جنة عرضها السموات والأرض^(٥).

استثارة روح المنافسة الشريفة بين الجنود:

تعد من مسؤوليات القيادة ذات الطابع الأخلاقي استثارة همم الجنود وبث روح
المنافسة الشريفة حتى تقوى أنفسهم على القتال، ولقد تنوعت سبل هذه الاستثارة
في المجتمع المدني وسنذكر منها طرفاً:

ففي غزوة أحد: قال ابن إسحاق، قال رسول الله ﷺ من يأخذ هذا السيف بحقه
فقام إليه رجال فأمسكه عنهم حتى قام إليه أبو دجانة سماك بن خرشة، فقال وما

(١) سورة الأنفال، الآية رقم ٦٥.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٦ ص ٢٩.

(٣) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٠١.

(٤) موطأ الإمام مالك، ص ٣٥٨.

(٥) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٢٠٢.

حقه يا رسول الله، قال أن تضرب به العدو حتى ينحني، قال أنا آخذه يا رسول الله بحقه فأعطاه إياه وقاتل أبو دجانة حتى أمعن في الناس وجعل لا يلقى أحداً إلا قتلته^(١).

وفي غزوة خيبر روى البخاري عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة رضي الله عنه أنه ﷺ قال لأعطين الراية غداً أو ليأخذن الراية غداً رجل يحبه الله ورسوله يفتح عليه فنحن نرجوها فقل هذا علي فأعطاه ففتح عليه^(٢).

تشجيع الجند على التفكير للمصلحة العامة :

كان النبي ﷺ يشجع أصحابه على التفكير البناء الذي تتحقق من ورائه مصلحة عامة للمسلمين فكان يظهر التقدير والاحترام لمن حقق شيئاً من ذلك حتى يدفع الآخرين لكي يسلكوا هذا السبيل^(٣).

وإذا تتبعنا سلوكيات المجتمع المدني في العهد النبوي وجدنا نماذج من ذلك.

ففي غزوة بدر : جاء في البداية والنهاية أن سعد بن معاذ قال: يا نبي الله ألا نبني لك عريشاً تكون فيه وتعد عندك ركائبك ثم نلقى عدونا فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان ذلك ما أحببنا وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلحقت بمن وراعنا من قومنا، فأثنى عليه رسول الله ﷺ خيراً ودعا له بخير ثم بني لرسول الله ﷺ عريش كان فيه^(٤) ما أروع عبارات التشجيع ثناءً ودعاءً، يحفز الجندي . لا لأن يبذل الرأي للقائد فقط وإنما يبذل الروح أيضاً.

وفي غزوة خيبر : كان النبي ﷺ قد اختار لمعسكره منزلاً فأتاه الحباب بن المنذر فقال يا رسول الله أرأيت هذا المنزل أنزلكه الله أم هو الرأي في الحرب، قل بل

(١) سيرة ابن هشام، ص ٢٨٤-٢٨٥.

(٢) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٣٤.

(٣) القيادة العسكرية ، مرجع سابق ، ص ٤٧٨.

(٤) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣ ص ١٩.

هو الرأي، فقال يا رسول الله أن هذا المنزل قريب جداً من حصن نطاه وجميع مقاتلي خيبر فيها وهم يدرون أحوالنا ونحن لا ندري أحوالهم وسهامهم تصل إلينا وسهامنا لا تصل إليهم ولا نأمن ببياتهم، وأيضاً هذا بين النخلات ومكان وأرض وخيمة، لو أمرت بمكان خال عن هذه المفاصد نتخذة معسكراً قال ﷺ الرأي ما أشرت ثم تحول إلى مكان آخر^(١).

فلم يشجعه الرسول على رأيه فحسب بل جعله هو الرأي الذي ليس بعده رأي وسارع إلى تنفيذه.

مراعاة القائد ظروف الجند التي تمنعهم من المشاركة في القتال:

إذا كان الجهاد الذي هو فرض على الكفاية كان على القائد العسكري أن لحق بأحد جنوده ما يمنعه من المشاركة في القتال أن يأذن له شريطة أن يستأذن لذلك ويشمل ذلك أيضاً اليعوث والسرايا والدوريات، ودليل ذلك ثابت بالكتاب والسنة.

من الكتاب فقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذِنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٢).

أما من السنة : فقد حقلت بسلوكيات راقية في هذا الصدد منها ما رواه البخاري في باب استئذان الرجل الإمام، فعن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أنه قال

(١) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٣٥٠.

(٢) سورة النور، آية ٦٢.

"غزوت مع رسول الله فتلاحق بي النبي ﷺ وأنا على ناضح لنا قد أعيا فلا يكاد يسير فقال لي ما لبعيرك، قال قلت أعيا، قال فتخلف رسول الله ﷺ فزجره ودعا له فما زال بين يدي الإبل قدامها يسير فقال لي كيف ترى بعيرك؟ قال قلت: بخير قد أصابته بركتك، قال أفتبعنيه، قال فاستحييت ولم يكن لنا ناضح غيره قال فقلت نعم، قال فبعنيه فبعته إياه على أن لي فقار ظهره حتى أبلغ المدينة، قال فقلت يا رسول الله إني عروس فاستأذنته فأذن لي^(١).

قال ابن حجر قوله باب استئذان الرجل أي من الرعية الإمام أي في الرجوع أو التخلف عن الخروج أو نحو ذلك، والغرض من سياق هذا الحديث قوله فاستأذنته فأذن لي^(٢) وكان سبب الاستئذان ما صرح به الصحابي الجليل في متن الحديث عندما قال (يا رسول الله إني عروس).

ولقد أذن رسول الله ﷺ لعثمان بن عفان بعدم الخروج في غزوة بدر يدل على ذلك ما رواه البخاري أن عبد الله بن عمر قال عن عثمان بن عفان وأما تغيبه عن بدر فإنه كان تحته بنت رسول الله ﷺ وكانت مريضة، فقال رسول الله ﷺ إن لك أجر رجل ممن شهد بدرًا وسهمه^(٣).

(١) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٠٨.

(٢) فتح الباري، مرجع سابق، ص ١٤٢.

(٣) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٩٢.

الفرع الثاني

أخلاقيات الجند في الفكر الإسلامي قبل المعركة

فإذا كان على القائد لجنده أخلاقيات يتحلى بها وحقوق يؤديها ويلتزم بها فكذاك على الجنود أخلاقيات عليهم التحلى بها وواجبات يجب تأديتها وسوف نتناولها على النحو التالي :

حب الجند للقائد :

كما ذكرنا سلفاً المقصود بالحب هنا الحب في الله الذي لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء وهذا الحب مطلب شرعي يتخلق به المسلم بصفة عامة في حبه للناس لكنه بين الجند والقائد أو العكس أوجب حيث يؤدي كل واحد منهما عملاً ليس له أو لولده أو زوجه أو أهله إنما هو لله وفي سبيل الله فلا بد فيه من صفاء قلوب وود مرغوب يؤلف به الله بين المعسكر الإسلامي بأكمله فإذا حسن التوجه إلى الله قذف الألفة في قلوبهم قال تعالى ﴿ وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ۚ لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي

الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ ۚ إِنَّهُ

عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٦٣﴾ (١). أي جمع بين قلوب الأوس والخزرج وقيل أراد التأليف

بين المهاجرين والأنصار والمعنى متقارب (٢)، ونحن بحاجة إلى هذه الألفة بين الجند والقائد والعكس حتى تجد كافة الأحكام الشرعية صدوراً محبة تتسارع إلى تنفيذها. ولقد ضرب صحابة الرسول مع رسول الله ﷺ أعظم المثل في هذا الحب وإن كان بالنسبة لرسول الله ﷺ الأمر يختلف شيئاً ما لأنه بالإضافة إلى كونه القائد العسكري العام للغزوات والسرايا فهو كذلك رسول الله لكنا نضرب مثلاً

(١) سورة الأنفال، الآية رقم ٦٣.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٨، ص ٢٨.

يتضح فيه الجانب العسكري وتتضح معه سلوكيات المجتمع المدني في هذا الموضوع ،

— ففي صلح الحديبية قال الزهري ثم بعثوا إليه "أي رسول الله ﷺ" عروة بن مسعود الثقفي ثم قال يا محمد أجمعت أوشاب الناس ثم جئت بهم إلى بيضتك (أهلك) لنقضها بهم ؟ إنها قريش قد خرجت معها العوذ المطافيل قد لبسوا جلود النمر يعاهدون الله لا تدخلها عليهم عنوة أبداً وأيم الله لكأنى بهؤلاء قد انكشفوا عنك غدا وأبو بكر جالس فقال له : امصص بظر اللات أنحن ننكشف عنه ؟ قال من هذا يا محمد ؟ قال هذا ابن أبي قحافة قال أما والله لولا يد كانت لك عندي لكافأتك بها ولكن هذه بها، ثم جعل يتناول لحية رسول الله ﷺ وهو يكلمه والمغيرة بن شعبة واقف على رأسه فجعل يقرع يده ويقول كف يدك عن وجه رسول الله ﷺ قبل أن لا تصل إليك^(١) ألا يدل استنكار أبو بكر لقول عروة بقوله: أنحن ننكشف عنه. تعبير عن مكنون حب؟ ألا يدل قرع المغيرة يد عروة كلما تناول لحية رسول الله ﷺ . حبا من المغيرة لهذا القائد الحربي الحكيم؟

— وفي غزوة أحد تجد أسمى صور الحب وهي تتجسد في التضحية من أجل القائد المحبوب ، وفي ذلك يحكي الطبري في تاريخه ما حدث في غزوة أحد (وترس دون رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو دجانة بنفسه يقع النبل في ظهره وهو منحن عليه حتى كثرت فيه النبل ورمى سعد بن أبي وقاص دون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد فلقد رأيته يناولني ويقول ارم فداك أبي وأمي حتى إنه ليناولني سهم ما فيه نصل فيقول ارم به) فهل بعد ذلك حب^(٢).

الطاعة في معروف :

من الحقوق التي أوجبها الإسلام للقائد على جنده حق الطاعة حتى تتحقق

(١) سيرة ابن هشام، ص ٣٨٢.

(٢) تاريخ الطبري، ج ٢ ص ٦٦.

المصلحة من تسيير الجيوش وهي إعلاء كلمة الله وكسر شوكة المعتدين ولكن الإسلام عندما أمر بها لم يتركها مطلقة تتدخل الأهواء في تحديد مفهومها بل قيد تلك الطاعة بأن تكون في معروف^(١).

والطاعة في المعروف واجبة بالكتاب والسنة :

أما الكتاب فقوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿^(٢) النداء في هذه الآية إلى الرعية فأمر بطاعته جل وعز أولاً، ثم بطاعة رسوله ثانياً، ثم بطاعة الأمراء ثالثاً، وقال ابن خويزمنداد وأما طاعة السلطان فتجب فيما كان فيه طاعة ولا تجب فيما كان له فيه معصية^(٣).

وأما السنة، فعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة^(٤). وعن أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الأمير فقد أطاعني ومن يعص الأمير فقد عصاني وإنما الإمام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فإن أمر بتقوى الله وعدل فإن له بذلك أجراً وأن قال بغيره فإن عليه منه^(٥). و المراد بقوله ﷺ (فلا سمع ولا طاعة) نفى الحقيقة الشرعية لا الوجودية^(٦).

(١) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٥٢٣.

(٢) سورة النساء، آية رقم ٥٩.

(٣) تفسير القرطبي، ج ٥ ص ١٦٧-١٦٨.

(٤) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٠٧.

(٥) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٠٧.

(٦) فتح الباري، مرجع سابق، ج ١٣٥.

وإذا توجهنا شطر سلوكيات المجتمع المدني لننظر كيف كانت الطاعة سنجد عجباً ويكفي هنا هذا المثال . فعن عروة بن الزبير قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش إلى نخلة فقال له كن بها حتى تأتينا بخبر من أخبار قريش ولم يأمره بقتال وذلك في الشهر الحرام وكتب له كتاباً قبل أن يعلمه أين يسير فقال أخرج أنت وأصحابك حتى إذا سرت يومين فافتح كتابك وانظر فيه فما أمرتك فيه فامض له ولا تستكرهن أحداً من أصحابك على الذهاب معك فلما سار يومين فتح الكتاب فإذا فيه أن امض حتى تنزل نخلة فتأتينا من أخبار قريش بما يصل إليك منهم فقال لأصحابه حين قرأ الكتاب سمع وطاعة من كان منكم له رغبة في الشهادة فليطلق معي فإني ماض لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كره ذلك منكم فليرجع فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهاني أن أستكره منكم أحداً فمضى معه القوم (١).

القيام بالتدريب المستمر :

يهتم الجندي قبل المعركة بتدريب نفسه جسمياً ونفسياً حتى يسهل عليه تحمل شدائد الجهاد سواء ذلك بواسطة المدربين أو من قبل نفسه، فالتدريب يهذب النفس ويجعل الجسد مرناً يتقبل المهام الصعاب، ولقد ضرب رسول الله وأصحابه المثل في هذا المضمار حتى إنه ﷺ كان يتدرب معهم فتعال نشاهد هذا المشهد سوياً.

عن يزيد بن أبي عبيد قال سمعت سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال مر النبي ﷺ على نفر من أسلم ينتضلون (يتدربون على الرمي) فقال ارموا بني إسماعيل فإن أباكم كان رامياً ارموا وأنا مع بني فلان، قال فأمسك أحد الفريقين بأيديهم فقال رسول الله ﷺ ما لكم لا ترمون قالوا كيف نرمي وأنت معهم قال النبي ﷺ ارموا فأننا معكم كلكم (٢).

(١) سنن البيهقي، ج ٩ ص ٥٨.

(٢) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٠١.

المبحث الثاني

أخلاق إسلامية أثناء المعركة في الفكر الإسلامي

يظل الالتزام بالأخلاق الإسلامية ثابتاً على كل حال لكنه أثناء المعركة يكون الحث عليه أكثر وطلبه أشد إذ إن حالة الضرورة التي يقع فيها القائد أو الجند ونيران الحرب مشتعلة ربما تقضي إلى الفوضى والخروج عن الشرع لذا كانت الأحكام الشرعية المنظمة للحرب مقرونة في مجملها بالنداء القرآني الداعي إلى ضرورة مراقبة الله وتقواه. فكانت أحكاماً أخلاقية من طراز فريد.

ومن ثم تنوعت هذه الأخلاقيات فكان بعضها في مواجهة غير المسلمين وكان بعضها موجه لتنظيم العلاقة بين القائد والجند أثناء المعركة، وإليك بيان ذلك في مطلبين.

المطلب الأول

أخلاق إسلامية في مواجهة المحاربين غير المسلمين أثناء المعركة

لقد وضع الإسلام لأفراد المعسكر الإسلامي قوداً وجنوداً دستوراً إسلامياً يتميز بضبط النفس ومراقبة الله وهو بصدد تنظيم هذه العلاقة أثناء المعركة ، ولقد سلك في سبيل تنفيذ ذلك مسالك عديدة لعل أهمها النداء القرآني الوارد في قوله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا

يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ (١).

(١) سورة البقرة، الآية رقم ١٩٠.

وكذا النداء القرآني في قوله تعالى

﴿ فَمَنْ أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ ۖ

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١).

فالأولى: أوضحت أننا إذا كان قتال. قاتلنا من يقاثلنا فقط وألا نتجاوزه إلى من لا يقاثل والثانية رسمت الخطوط العريضة لما يفعله المسلم إذا تم الاعتداء عليه وقيدته بأمرين. الأول: أن يكون بمثل ما اعتدى عليكم و قيدت المماثلة بأن يتقي الله وهو يمارسها فلا يتجاوز المثل والثاني: ألا يكون محل المثل مخالفة شرعية أو في ارتكابه معصية فإن كان المعتدي ارتكب محرماً فلا تأتي أنت بالمحرم بزعم رد الاعتداء بالمثل فإن الله يراك ومع المتقين الذين يخافونه ويخشون عقابه فتصدر أفعالهم على منتهى أرادته تعالى ولا تخضع للأهواء مهما كانت.

فالآية الأولى وهي محكمة كما قال ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ومجاهد معناها قاتلوا الذين هم بحالة من يقاثلونكم ولا تعتدوا في قتل النساء والصبيان والرهبان وشبههم (٢) على ما يأتي بيانه مع الدليل (في هذا المطلب) والمراد بقوله ﴿ وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ ﴾ على الصحيح أنه خطاب لجميع المسلمين أمر كل أحد أن يقاثل من قاتله إذ لا يمكن سواه ، وقوله تعالى ﴿ وَلَا تَعْتَدُوا ﴾ محكمة (٣).

وفي الآية الثانية الاعتداء هو التجاوز قال تعالى "ومن يتعد حدود الله" (البقرة آية ٢٢٩) أي يتجاوزها فمن ظلمك فخذ حقه منه بقدر مظلمتك، ومن شتمك فرد عليه بمثل قوله ومن أخذ من عرضك فخذ من عرضه لا تتعدى إلى أبويه ولا إلى

(١) سورة البقرة، الآية رقم ١٩٤.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ٢٣٢.

(٣) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ٢٣٣.

ابنه أو قريبه وليس لك أن تكذب عليه وإن كذب عليك فإن المعصية لا تقابل بالمعصية فلو قال لك مثلاً : يا زان فقصاصك أن تقول له: يا كذاب يا شاهد زور ولو قلت يا زان كنت كاذباً أو أثمت في الكذب^(١).

ومن هذا المنطلق نهى الشارع الحكيم عن المثلة وتحريق الأعداء وحظر إتلاف ممتلكاتهم إلا لضرورة وأمر بتحري الصدق والوفاء بالعهد في معاملتهم فلا تجوز المخادعة إلا استثناءً وإذا اضطر للكذب في الحرب، جعل له الضوابط التي لا يقع معها في حرج. وأمر بمعاملة الحربيين والأسرى بمنتهى الرحمة التي تربو إلى المثالية، ويمكن تناول ذلك في هذا المطلب على النحو التالي.

حرمة قتل غير المقاتلين من النساء والصبيان ونحوهم وحرمة التمثيل بالأعداء أو إحراقهم.

أولاً : حرمة قتل غير المقاتلين :

ذكرنا سلفاً أنه لا خلاف بين المسلمين أنه يجوز في الحرب قتل المشركين الذكران البالغين المقاتلين، وهنا يثور التساؤل عن غير المقاتلين من هم وما حكم قتلهم؟

أما من هم ؟ فهم غير الذكران البالغين من المقاتلين غير المسلمين ويشمل ذلك النساء والصبيان والوليد وأهل الصوامع والرهبان والقساوسة ونحوهم، والشيخ الفاني والأعمى والزمنى وأصحاب العاهات من المعتوهين والمجانين وكذا العجزة والمدنيين من العسقاء المستخدمين والأجراء وكذا الفلاحين.

أما حكم قتلهم فسوف نعرض إلى تفصيله على النحو التالي

حكم قتل النساء والصبيان والوليد :

لا خلاف بين المسلمين في أنه لا يجوز قتل النساء والصبيان ما لم يقاتلوا^(٢).

(١) تفسر القرطبي، ج ٢ ص ٢٤٠.

(٢) بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد، ج ١ ص ٣٨٣.

وكذا الوليد فيحرم قتلهم جميعاً، وهذا الحكم ثابت بالكتاب والسنة والإجماع
والمعقول والأثر ،

أما الكتاب:

فقوله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ
اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ ^(١). يقول ابن كثير أي قاتلوا في سبيل الله
ولا تعتدوا في ذلك ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي كما قاله الحسن البصري من
المثلة والغلول وقتل النساء والشيوخ الذين لا رأي لهم ولا قتال والرهبان
وأصحاب الصوامع ^(٢).

أما السنة : فقد ثبت حرمة قتلهم بأحاديث كثيرة

منها ما رواه نافع أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أخبره أن امرأة وجدت
في بعض مغازي النبي ﷺ مقتولة فأنكر رسول الله ﷺ قتل النساء والصبيان وفي
لفظ فنهى رسول الله ﷺ عن قتل النساء والصبيان ^(٣).

ووجه الدلالة واضحة في إنكار الرسول أنها قتلت في الرواية الأولى ونهيه في
الرواية الثانية عن قتلهم والنهي يقتضي التحريم فيكون قتلهم حراماً شرعاً

ومنها ما روي عن بريدة أن رسول الله ﷺ كان يقول اغزوا في سبيل الله وقاتلوا
من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً وفي رواية
ابن عباس ولا تقتلوا الولدان ^(٤).

(١) سورة البقرة، الآية رقم ١٩٠.

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢١٥.

(٣) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١١٣.

(٤) صحيح مسلم ، ج ٣ ص ١٣٥٦.

ووجه الدلالة ثبوت النهي عن قتل الوليد في الرواية الأولى والثانية الولدان
والنهي يقتضى التحريم.

أما الإجماع :

يقول الإمام النووي اجتمع العلماء على تحريم قتالهم إن لم يقاتلوا^(١) وذكر ابن
رشد نحوه كما ذكرت سلفاً.

أما المعقول :

فإن "فاعل" لا يكون في الغالب إلا من اثنين كالمقاتلة والمشاتمة والمخاصمة
والقتال لا يكون في النساء ولا في الصبيان^(٢) وهو ما عليه عمل الصحابة
والتابعين.

وأما الأثر:

فمنه ما رواه يحيى بن سعيد أن أبا بكر الصديق بعث جيوشاً إلى الشام
فخرج يمشي مع يزيد بن أبي سفيان، ثم قال (وإني موصيك بعشر لا تقتلن امرأة
ولا صبياً)

ومنه أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عامل من عماله أنه بلغنا أن رسول
الله ﷺ كان إذا بعث سرية يقول لهم اغزوا باسم الله في سبيل الله تقتلون من كفر
بالله لا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليداً وقل ذلك لجيوشك وسراياك إن
شاء الله والسلام عليك^(٣).

أما سلوكيات المجتمع المدني. فقد حفلت بنماذج امتنع فيها المسلمون عن قتل
النساء في الحرب .

(١) موطأ الإمام مالك، ص ٣٦٠.

(٢) موطأ الإمام مالك، ص ٣٦٠.

(٣) موطأ الإمام مالك، ص ٣٥٩.

فتعال واستمع إلى هذا الموقف : قال ابن إسحاق في غزوة أحد قال أبو دجانة:
رأيت إنساناً يَحْمَشُ (أي يشجع) الناس حمشاً شديداً فصمدت له فلما حملت عليه
ولول فإذا هو امرأة فأكرمت سيف رسول الله ﷺ أن أضرب به امرأة. (١)

وتعال أيضاً وتأمل هذه الرواية التي رواها مالك في الموطأ نهى رسول الله
الذين قتلوا ابن أبي الحقيق عن قتل النساء والولدان قال فكان رجل منهم يقول :
برحت بنا امرأة ابن أبي الحقيق بالصياح فأرفع السيف عليها ثم أذكر نهى رسول
الله ﷺ فأكف ولولا ذلك استرحنا منها (٢).

إذا ثبتت حرمة قتلهم على النحو السالف فهنا يثور التساؤل ماذا يفعل المسلمون
إذا وجدوا امرأة تقاثل أو صبياً يقاثل ؟ .

يقول القرطبي في الإجابة على هذا التساؤل النساء إن قاتلن قتلن، وإن قاتل
الصبى قتل لعموم قوله تعالى ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ وَلَا
تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ . وقوله ﴿ وَأَقْتُلُوهُمْ
حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِّنَ
الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَتِّلُوكُمْ فِيهِ فَإِن
قَتَلُوكُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴾ (٣)، ولأنهما أعني المرأة
والصبى صارا حرباً على المسلمين فحينئذ يجوز قتلهم (٤).

**حكم قتل الرهبان وأصحاب الصوامع والقساوسة ونحوهم ممن حبسوا أنفسهم في
الاديرة والبيع :**

يقول الطحاوي (وجرت السنة على ترك قتل أصحاب الصوامع الذين حبسوا

(١) سيرة ابن هشام، ص ٢٨٥.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ٢٣٢.

(٣) سورة البقرة، الآيتين ١٩٠-١٩١.

(٤) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٣.

أنفسهم عن الناس واثقتعوا عنهم وأمن المسلمون من ناحيتهم^(١) فهم لا يقتلون)، بل يترك لهم ما يعيشون به من أموالهم وهذا إذا تفرّدوا عن أهل الكفر^(٢) ولا يخشى ضررتهم على المسلمين، أما إذا كان يخشى منهم المصرة للمسلمين فإذا تم أسرهم يجري عليهم ما يجري على الأسرى^(٣).

ودليل ذلك ثابت بالكتاب والسنة :

أما الكتاب فقوله تعالى ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونََكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾^(٤). والمعنى قاتلوا الذين هم بحالة من يقتلوكم ولا تعتدوا في قتل النساء والصبيان والرهبان وشبههم^(٥). يقول ابن كثير أي قاتلوا في سبيل الله ولا تعتدوا في ذلك ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي كما قاله الحسن البصري من المثلة وقتل النساء والصبيان والشيوخ الذين لا رأي لهم ولا قتال فيهم والرهبان وأصحاب الصوامع^(٦).

أما السنة فأحاديث كثيرة منها :

- ١- ما رواه ابن أبي يعلى في مسنده بإسناد صحيح عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: لا تقتلوا أصحاب الصوامع^(٧).
- ٢- ما رواه الطبراني في المعجم الكبير عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا بعث جيوشه قال أخرجوا بسم الله فقاتلوا في سبيل الله من كفر بالله لا

(١) شرح معاني الآثار للطحاوي، ج ٣ ص ٢٢٥.

(٢) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ٢٣٢.

(٣) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ٧٤.

(٤) سورة البقرة، الآية رقم ١٩٠.

(٥) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ٢٣٢.

(٦) تفسير ابن كثير، ج ١ ص ٢١٥.

(٧) مسند أبي يعلى، ج ٥ ص ٥٩.

تغذروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع^(١).

٣- ما رواه أحمد في مسنده عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال "ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع، حسن لغيره"^(٢).

ولقد ضرب الصحابة أروع الأمثلة في تطبيق ذلك حتى كان الخلفاء منهم يوصون به أمراءهم ففي موطأ الإمام مالك أن أبا بكر الصديق بعث جيوشاً إلى الشام فخرج يمشي مع يزيد بن أبي سفيان وكان أمير ربيع من تلك الأرباع، ثم قال له إنك ستجد قوماً زعموا أنهم حبسوا أنفسهم لله فذرهم وما زعموا أنهم حبسوا أنفسهم له^(٣).

حكم قتل الشيطان الفاني الكبير:

فقد دلت الأدلة على منع قتل الشيوخ وكبار السن^(٤) إذا لم يقاتلوا أو كان لهم رأي في الحرب وقد وردت الأدلة بهذا في الكتاب والسنة والمعقول.

أما الكتاب فقوله تعالى ﴿وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَتِّلُونَكُمْ وَلَا

تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾^(٥). يقول ابن قدامة

المقديسي (ولا تقتل امرأة ولا شيخ كبير فإنه روي ذلك عن أبي بكر ومجاهد

وروي عن ابن عباس في قوله تعالى (وَلَا تَعْتَدُوا) الصبيان والشيخ الكبير^(٦).

(١) المعجم الكبير للطبراني، ج ١١ ص ٢٢٤.

(٢) مسند أحمد، ج ١ ص ٣٠٠.

(٣) موطأ الإمام مالك ص ٣٦٠.

(٤) الجهاد في سبيل الله وأحكامه، مرجع سابق، ص ٣٤.

(٥) سورة البقرة، الآية ١٩٠.

(٦) المغني لابن قدامة المقدسي، ج ١٠ ص ٥٣٠.

أما السنة فمنها ما رواه أبو داود عن أنس قال إن رسول الله ﷺ قال
(انطلقوا باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله ولا تقتلوا شيخاً فانياً) ^(١) وفي
رواية (ولا شيخاً كبيراً) ^(٢).

وأما المعقول فإنه خرج من عموم الآية (وَلَا تَعْتَدُوا) المرأة والشيخ في
معناها فنقيسه عليها ^(٣) ولأنه لا نكايه له في الحرب فأشبهه المرأة ^(٤).

أما جواز قتلهم إن قاتلوا وإذا كان لهم رأي فقد صح أمره عليه الصلاة
والسلام بقتل دريد ابن الصمة وكان عمره مائة وعشرين عاماً أو أكثر وقد جيء
به في جيش هوازن للرأي ^(٥).

ولا يعارض ذلك حديث الترمذي (اقتلوا شيوخ المشركين واستبقوا شرخهم
لأن المراد هنا الرجال المسان أهل الجلد والقوة على القتال ولم يرد الهرمى) ^(٦).
يقول ابن قدامة (أراد به الشيوخ الذين فيهم قوة على القتال أو معونة عليه برأي.
جمعاً بين الأحاديث ولأن الأحاديث السالفة خاصة في الهرم وحديثهم عام في
الشيوخ كلهم والخاص يقدم على العام) ^(٧).

حكم قتل الأعمى والزمنى وأصحاب العاهات والعجزة والمقعدين:

الصحيح فيهم أن تعتبر أحوالهم فإن كانت فيهم إذايه قُتلوا وإلا تركوا وما هم
بسبيله من الزمانة ^(٨).

(١) سنن أبي داود، ج ٢ ص ٤٤ ؛ سنن البيهقي الكبرى، ج ٩ ص ٩٠.

(٢) سنن البيهقي الكبرى، ج ٩ ص ٩٠.

(٣) المغني لابن قدامة السابق، ج ١٠ ص ٥٣٠.

(٤) الكافي في فقه أحمد بن حنبل لابن قدامة المقدسي ، ج ٤ ص ١٢٢.

(٥) عون المعبود، شرح سنن أبي داود، ج ٧ ص ١٩٦.

(٦) سبل السلام للصنعاني، ج ٤ ص ٥٠.

(٧) المغني لابن قدامة، ج ١٠ ص ٥٣٠.

(٨) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ٢٣٣.

وعلى ذلك فالأصل عدم قتلهم إلا إذا كان لهم رأي في الحرب أو كان فيهم أذى للمسلمين .

ولقد استدل العلماء على ذلك بالكتاب والمعقول

أما الكتاب: فعموم قوله تعالى (وَلَا تَعْتَدُوا) البقرة آية ١٩٠ السالفة،

والمعنى ولا تعتدوا في قتل النساء والصبيان والرهبان وأشباههم من الزمنى والأعمى وأصحاب العاهات ونحوهم.

وأما المعقول:

- الزمنى والأعمى وأشباههم ليسوا من أهل القتال فأشبهوا المرأة^(١).
- الزمنى والأعمى وأشباههم كالمستضعفين في أهل دينهم الذين ليس لهم قدرة على القتال^(٢).

حكم قتل العسفاء من المستخدمين والأجراء والفلاحين (المدنيين):

وهؤلاء لا يقتلون في أصح الأقوال^(٣) إلا إذا قاتلوا أو كان لهم رأي حيث نهى رسول الله ﷺ عن قتلهم. والعسفاء هم المستخدمون^(٤)، ودليل ذلك ثابت بالكتاب والسنة والمعقول،

أما الكتاب: فعموم قوله تعالى السابق (وَلَا تَعْتَدُوا) (البقرة ١٩٠).

وأما السنة فمنها ما رواه الحاكم في المستدرک عن رباح بن الربيع أن رسول الله

(١) المغلي مرجع سابق، ج ١٠ ص ٥٣٠.

(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ١٠٢.

(٣) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ٢٣٣.

(٤) الأحكام السلطانية للماوردي، ص ٣٨.

ﷺ قال لرجل الحق بخالد بن الوليد فلا يقتلن ذرية ولا عسيفاً^(١).

وأما المعقول : فلأنهم في معنى الشيخ فمن قاتل من هؤلاء قتل ومن كان ذا رأي يعين به جاز قتله لأن الرأي أبلغ من القتال لأنه الأصل وعنه يصدر القتال قال المثني :

الرأي قبل شجاعة الشجعان هو أول وهى المحل الثاني^(٢)

ولقد سار على نهج النبوة الصحابة رضي الله عنهم ومن ذلك أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اتقوا الله في الذرية والفلاحين الذين لا ينصبون لكم الحرب^(٣).

ثانياً: حرمة التمثيل بالأعداء :

ويقصد بالتمثيل المثلة : قطع الأنف أو الأذن وفقء العين وشبه ذلك من تغيير خلق الله^(٤).

أما حكمها : فيقول الشوكاني ويحرم قتل النساء والأطفال والشيوخ إلا لضرورة والمثلة والإحراق بالنار، فلا يجوز التمثيل بالأعداء أحياء أو أمواتاً^(٥).

ولقد استدل العلماء على ذلك بالكتاب والسنة والإجماع.

أما الكتاب فقولـه ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾^(٦)

صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٣٦﴾ (٦)

(١) المستدرك للحاكم ، ج ٢ ص ١٣٣

(٢) الكافي في فقه أحمد بن حنبل ج ٤ ، ص ١٢٢

(٣) تفسير القرطبي، ج ٢ ص ٣٣٣.

(٤) التمهيد لابن عبد البر ج ٢٤ ص ٢٣٣.

(٥) الدرر المضيئة، للشوكاني ، ج ١ ص ٤٨١.

(٦) سورة النحل، الآية رقم ١٢٦.

وهذه الآية نزلت في شأن التمثيل بحمزة يوم أحد، حيث قال رسول الله ﷺ لأمتين مكانه بسبعين رجلاً، فلما دفنوا أو فرغ منهم نزلت الآية وما بعدها فصبر رسول الله ﷺ ولم يمتل بأحد^(١).

أما السنة فأحاديث كثيرة منها ما رواه البخاري عن عبد الله بن يزيد الأنصاري قال نهى النبي ﷺ عن النهبة والمثلة^(٢).

وما رواه مسلم عن سليمان بن بريدة عن أبيه في الحديث الطويل (اغزوا باسم الله وفي سبيل الله وقاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلو ولا تغدروا ولا تمثلوا)^(٣).

ومنها ما رواه ابن ماجه عن صفوان بن العسال بعثنا رسول الله ﷺ في سرية فقال سيروا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ولا تمثلوا ولا تغدروا ولا تغلوا^(٤).

ولقد أجمع العلماء على القول بهذا الحديث ولم يختلفوا في شيء منه فلا يجوز عندهم الغلول ولا الغدر ولا المثلة ولا قتل الأطفال في دار الحرب^(٥) وكذا سائر الأحاديث واضحة الدلالة على النهي عن المثلة.

أما الإجماع يقول ابن عبد البر "والمثلة لا تحل بالإجماع"^(٦)

ولا تعارض بين ما وردت به الأدلة في النهي عن المثلة وما ورد بحديث العرنبيين الذين قتلوا راعي رسول الله ﷺ فقتلهم ومثل بهم يقول الإمام النووي. قال بعض السلف كان هذا قبل نزول آية المحاربة والنهي عن المثلة^(٧)، وهذا يؤكد

(١) تفسير القرطبي، ج ١٠ ص ١٣٢ بتصرف.

(٢) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٤٨.

(٣) صحيح مسلم، ج ٣ ص ١٣٥٦.

(٤) سنن ابن ماجه، ج ٢ ص ٩٥٢.

(٥) التمهيد لابن عبد البر، ج ٢٤ ص ٢٣٣.

(٦) التمهيد مرجع سابق، ج ٢٤ ص ٢٣٣.

(٧) شرح صحيح مسلم للنووي، ج ١١ ص ١٥٣.

أيضاً شيخ الإسلام ابن تيمية فيقول لما مثل بالعربيين نهاء الله عن المثلة وبين أنه ليس جزاءهم إلا واحدة من هذه الخصال (يعني حكم المحاربة) ^(١). ولقد ضرب المجتمع المدني المثل في ضبط النفس من قبل المسلمين في الحروب التي خاضوها. فلم يمثلوا بأعدائهم من غير المسلمين ولم يحرقوا منهم أحداً.

ففي غزوة أحد : يقول ابن كثير (وقد أقبلت صفية بنت عبد المطلب لتتظر إليه (حمزة) وكان أخاها فقال رسول الله ﷺ لابنها الزبير بن العوام القها فأرجعها لا ترى ما بأخيها فقال يا أمه إن رسول الله ﷺ يأمرك أن ترجعي، قالت: ولم ؟ وقد بلغني أنه مثل بأخي وذلك في الله فما أرضانا ما كان من ذلك لاحتسبن ولأصبرن إن شاء الله فلما جاء الزبير إلى رسول الله ﷺ وأخبره بذلك قال خل سبيلها فأتته فنظرت إليه وصلت عليه واسترجعت وكان قد مثل به) ^(٢) هكذا فعل الرسول والمسلمون لما مثل بأحدهم. فلم يمثلوا بمن مثل بهم بل صبروا واحتسبوا واستغفروا.

ثالثاً: حرمة تحريق الأعداء:

حكى ابن قدامة المقدسي في عدم جوازه إجماعاً، فقال العدو إذا قدر عليه فلا يجوز تحريقه بالنار بغير خلاف نعلمه ^(٣). وهذا ثابت في السنة وتحكيه كتب السير

أما السنة: فعن حمزة بن عمرو الأسلمي صاحب النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ بعثه ورهطاً معه إلى رجل من عذرة فقال إن قدرتم على فلان فأحرقوه بالنار فانطلقوا حتى إذا تواروا منه ناداهم أو أرسل في أثرهم فردوهم ثم قال إن أنتم قدرتم عليه فاقتلوه ولا تحرقوه بالنار فإنما يعذب بالنار رب النار ^(٤).

(١) شرح العمدة لابن تيمية ، ج ٣ ص ٣٢٠.

(٢) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣ ص ١٧٥.

(٣) المغني لابن قدامة، ج ١٠ ص ٤٩٣.

(٤) مسند الإمام أحمد، ج ٣ ص ٤٩٤.

رابعاً: حظر إتلاف وتحويل ممتلكات الأعداء إلا لضرورة شرعية:

يقول ابن قدامة المقدسي في المغني ولا يقطع شجرهم ولا يحرق زرعهم، إلا أن يكونوا يفعلون ذلك في بلادنا فيفعل ذلك بهم لينتهوا^(١).

ويقول أيضاً في الكافي (ويجوز هدم بنيانهم و قطع شجرهم و حرق زرعهم إذا احتيج إليه للتمكن من قتالهم و نحوه و لا يجوز إذا كان فيه ضرر بالمسلمين لحاجتهم إلى الاستظلال أو الاستتار به أو الأكل منه أو علف دوابهم و ما عدا ذلك ففيه روايتان : إحداها لا يجوز إلا أن يكونوا يفعلون ذلك^(٢)).

وفي مصنف ابن أبي شيبة عن مجاهد قال لا يقتل في الحرب الصبي ولا امرأة ولا الشيخ الفاني ولا يحرق الطعام ولا النخل ولا تخرب البيوت ولا يقطع الشجر المثمر^(٣).

وعلى ذلك فالقاعدة الشرعية حظر إتلاف وتحويل البيوت والنبات والزرع والنخل والشجر المثمر والطعام وكذا قتل الحيوان فلا يجوز في الحرب شيء من ذلك لأن فيه نوع إفساد والإفساد منهي عنه شرعاً.

والأدلة على ذلك ثابتة في القرآن والسنة والأثر:

أما القرآن فمنه قوله ﴿ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ

الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝ ﴾^(٤).

(١) المغني لابن قدامة المقدسي، ج ١٠ ص ٥٠١.

(٢) الكافي في فقه الإمام أحمد بن حنبل لابن قدامة، ج ٤ ص ١٢٢.

(٣) مصنف ابن أبي شيبة، ج ١١ ص ٢٠٠.

(٤) سورة البقرة، الآية رقم ٢٠٥.

يقول القرطبي (والآية بعمومها تعم كل فساد كان في أرض أو مال أو دين وهو الصحيح)^(١). فالله تعالى لا يحب الفساد على وجه العموم سواء صدر من المسلم على مال مسلم أو مال غير المسلم كقاعدة عامة.

أما السنة فعموم الأحاديث التي تنهى عن الفساد والإهلاك فمنها عن أبي هريرة قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا يأخذ أحد شبرا من الأرض بغير حقه إلا طوقه الله إلى سبع أرضين يوم القيامة)^(٢)

ومنها ما روي عن ابن مسعود قال قلت يا رسول الله أي الظلم أظلم قال ذراع من الأرض ينقصها المرء المسلم من حق أخيه فليس حصاه من الأرض يأخذها أحد إلا طوقها يوم القيامة إلى قعر الأرض ولا يعلم قعرها إلا الله عز وجل الذي خلقها^(٣). ومنها ما روي عن ابن عمر أن النبي ﷺ لعن من مثل بالحيوان^(٤).

ومنها عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ إن الظلم ظلمات يوم القيامة^(٥)، فالأحاديث تدل بعمومها على حرمة الظلم والاعتداء على حقوق الآخرين حتى ولو كان باقتطاع شبر من الأرض فما بالك بالتخريب والحرق وهذا عام في حق المسلم وغيره وما بالك بالمثل بالحيوان فقتله من غير حاجة سبب للعن في شريعة الله.

ومن الأثر ما روى عن يحيى بن سعيد قال حدثت أن أبا بكر بعث جيوشا إلى الشام فخرج يتبع يزيد بن أبي سفيان فقال إني أوصيك بعشر لا تقتلن صبيا ولا

(١) تفسير القرطبي، ج ٣ ص ١٤.

(٢) صحيح مسلم، ج ٣ ص ١٢٣١.

(٣) مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج ١ ص ٣٩٧.

(٤) صحيح ابن حبان، ج ٢ ص ٤٣٤.

(٥) صحيح مسلم، ج ٤ ص ١٩٩٦.

امرأة ولا كبيراً هرماً ولا تقطعن شجراً مثمراً ولا تخربن عامراً ولا تعقرن شاة ولا بعيراً إلا لمأكله ولا تغرقن نخلاً ولا تحرقنه ولا تغل ولا تجبن^(١)

إذا ثبت هذا فهذا يثور التساؤل ماذا لو احتاج المسلمون إلى قطع شجر أو نخل أو تخريب أو هدم بيت أو بنيان.

يقول ابن قدامة " إن الشجر والزرع ينقسم إلى ثلاثة أقسام : الأول : ما تدعو الحاجة إلى إتلافه كالذي يقرب من حصونهم ويمنع من قتالهم أو يستترون به من المسلمين أو يحتاج لقطعه لتوسعة طريق أو يمكن من قتال أو سد بثق أو إصلاح طريق أو ستارة منجنيق أو غيره أو يكونون يفعلون ذلك فهذا يجوز بغير خلاف نعلمه. الثاني : ما يتضرر المسلمون بقطعه لكونهم ينتفعون به ببقائه لعلو فيه أو يستظلون به أو يأكلون من ثمره أو تكون العادة لم تجر بذلك بيننا وبين عدونا فإذا فعلناه فعلوه بنا فهذا يحرم لما فيه من الإضرار بالمسلمين، الثالث : ما عدا هذين القسمين مما لا ضرر فيه بالمسلمين ولا نفع روايتان أحدها لا يجوز أ.هـ^(٢).

وعلى هذا فالقاعدة أنه لا يجوز تخريب بيوتهم ولا حرقها ولا قطع نخل أو شجر أو زرع إلا أنه إذا دعت الحاجة والضرورة إلى ذلك جاز، ويظل التحريم قائماً إذا ما تضرر المسلمون بقطعه أو لم تكن العادة لم تجر بذلك بيننا وبين عدونا كما ذكر ابن قدامة في القسم الثاني، وكذا لا يجوز التحريق والتخريب في القسم الثالث الذي ذكره ابن قدامة فيما لا نفع فيه للمسلمين ولا ضرر على الراجح، وإليك الأدلة الشرعية الدالة على ذلك.

أولاً : أدلة الجواز للحاجة أو الضرورة:

وهو ثابت بالكتاب والسنة،

(١) مصنف بن أبي شيبة جـ ٦ ص ٤٨٣، سنن البيهقي ، جـ ٩ ص ٨٩.

(٢) المغني لابن قدامة، جـ ١٠ ص ٥٠١.

أما الكتاب فقله تعالى ﴿ مَا قَطَعْتُمْ مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ
أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴾ (١).

يقول ابن الجوزي "ذكر المفسرون أن بني النضر تحصنوا في حصونهم فأمر
بقطع نخيلهم وإحراقها فجزعوا وقالوا يا محمد زعمت أنك تريد الإصلاح أفمن
الإصلاح عقر الشجر وقطع النخيل وهل وجدت فيما أنزل عليك الفساد في
الأرض فشق ذلك على رسول الله ﷺ ووجد المسلمون في أنفسهم من قولهم
واختلف المسلمون فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل
نغيظهم بقطعها فنزلت الآية بتطبيب من نهى عن قطعه وتحليل من قطعه من الإثم
وأخبر أن قطعه وتركه بإذن الله أ.هـ" (٢).

فالآية على هذا واضحة الدلالة أن ما حدث بإذن من الله بعدما كان غير مأذون
فيه بدليل تخرج رسول الله والصحابة من مقاتلة اليهود الذين يعلمون سلفاً أن
الرسول وأصحابه لا يحبون الفساد.

أما في السنة فأحاديث منها ما روي عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قطع
نخل بني النضير وحرق (٣). وما روي عن جرير بن عبد الله قال، قال لي رسول
الله ﷺ ألا تريحني من ذي الخلصة بيت لختعم كان يدعى كعبة اليمانية، قال
فنفرت في خمسين ومائة فارس، قال فانطلق فحرقها بالنار (٤). فالأحاديث واضحة
الدلالة على جواز الحرق والقطع متى دعت الحاجة إلى ذلك وهذا واضح في
الرواية الثانية لأنه كان بالمكان صنم يعبد من دون الله ولا ضرورة أو حاجة أشد
من ذلك.

(١) سورة الحشر، الآية رقم ٥.

(٢) زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي، ج ٨ ص ٢٠٧.

(٣) صحيح مسلم، ج ٣ ص ١٣٦٥.

(٤) صحيح مسلم السابق، ج ٤ ص ١٩٢٥.

ثانياً : أدلة التحريم :

قطع الشجر والنخل والزرع وقتل الحيوان وتخريب البيوت ونحوهما نميز فيه بين حالتين:

الأولى: مما يتضرر المسلمون بقطعه أو لم تكن العادة تجري به،

والثانية: ما لا ضرر فيه للمسلمين ولا نفع.

أما أدلة الحالة الأولى : فعموم الآيات والأحاديث التي ذكرتها سلفاً في التدليل على القاعدة الواردة في هذه المسألة.

أما أدلة الحالة الثانية فهي من المنقول والمعقول.

أما المنقول فما رواه الإمام مالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد أن أباً بكر الصديق بعث بعوثاً إلى الشام فخرج يمشي مع يزيد بن أبي سفيان وكان أمير ربيع من تلك الأرباع، إنى موصيك بعشر لا تقتلن امرأة ولا صبيّاً ولا كبيراً هراماً ولا تقطعن شجراً مثمراً ولا تخرب عامراً ولا تعقرن شاة ولا بعيراً إلا لمأكلة ولا تحرق نخلاً ولا تغرقه ولا تغلل ولا تجبن^(١).

فهذا الأثر واضح الدلالة على النهي عن قطع الشجر وتخريب العامر ولا عقّر الشاة ولا البعير إلا لمأكله ولا تحريق النخل ولو لم يصل إلى علمه أن فيها نهياً شرعياً لما نهى عنها أو أوضح ذلك.

أما المعقول :

فإن فيه إتلافاً محضاً فلم يجز كعقر الحيوان^(٢).

(١) موطأ الإمام مالك، ص ٣٦٠.

(٢) المغني لابن قدامة، ج ١٠ ص ٥٠١.

إذا ثبت ذلك فأنني أتساءل هل بعد ذلك خلق وهل بعد ذلك رحمة وشفقة تلين لها القلوب وتتكاثر معها الألسنة حتى تعلن ما أجمل خلق الإسلام ونبي الإسلام.

خامساً: الصدق والوفاء في معاملة الأعداء حتى النهاية مع جواز مخاطبتهم استثناءً وشروط ذلك :

يقصد بالصدق الإخبار بالواقع الذي يعلمه المتكلم ولا يعلم سواه^(١). بينما يقصد بالوفاء القيام بما يجب للعبد من رعاية وأداء، سواء أكان العهد معتمداً على توثيق مكتوب أم على وعد أم لم يكن متعاقداً عليه^(٢).

ولقد حث الكتاب والسنة عليهما، أما الكتاب فقول تعالى ﴿لَيْسَ عَلَى الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ^(٣)، وقوله تعالى ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ^(٤).

وعن الوفاء قال تعالى ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾ ^(٥)، وقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ ^(٦).

(١) من أخلاق النبي مرجع سابق، ص ١٣٠.

(٢) المصدر السابق، ص ٣٥٢.

(٣) سورة الأحزاب، الآية رقم ٨.

(٤) سورة الأحزاب، الآية رقم ٢٤.

(٥) سورة النحل، الآية رقم ٩٠.

(٦) سورة المائدة، الآية رقم ١.

أما السنة فأحاديث كثيرة منها : عن إسماعيل البجلي أنه سمع أبا بكر يقول قال رسول الله ﷺ عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار^(١). وعن شفيق بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر والبر يهدي إلى الجنة^(٢).

وعن الوفاء ما رواه أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا أئتمن خان^(٣).

ولقد ضرب رسول الله ﷺ وسائر المجتمع المدني في عصره ما لا يتصور من ضروب الالتزام بهذه المبادئ فيما بينهم وبين الأعداء.

فاستمع إلى هذا الحوار لقي الأخنس بن شريق أبا جهل يوم بدر وكلاهما مشرك فقال يا أبا الحكم ليس هنا غيري وغيرك يسمع كلامنا أخبرني عن محمد صادق أم كاذب فقال أبو جهل : والله إن محمداً لصادق، وما كذب قط^(٤)، فهذه شهادة غير المسلم إلى غير المسلم حينئذ.

أما عن الوفاء فتعال شاهد هذا الموقف الذي رواه أبو داود في مسنده عن أبي رفع قال بعثتني قريش (وهو مشرك) إلى رسول الله ﷺ فلما رأيت رسول الله ﷺ ألقى في قلبي الإسلام فقلت يا رسول الله إني والله لا أرجع إليهم أبداً، فقال رسول الله ﷺ إني لا أخيس بالعهد (لا أنقض) ولا أحبس البرد ولكن أرجع فإن كان في نفسك الذي في نفسك الآن فارجع، قال فذهبت ثم أتيت النبي فأسلمت^(٥).

وإليك موقفاً آخر فتأمل له فعن حذيفة بن اليمان قال، ما منعني أن أشهد بدرأ إلا أني خرجت أنا وابن جسيل قال فأخذنا كفار قريش وقالوا إنكم تريدون محمداً ؟

(١) سنن ابن ماجه، جـ ٢ ص ١٢٦٥.

(٢) صحيح مسلم، جـ ٤ ص ٢٠١٢.

(٣) صحيح مسلم، جـ ١ ص ٧٦.

(٤) من أخلاق النبي، مرجع سابق، ص ١٣٢.

(٥) أبو داود، جـ ٢ ص ٩١.

فقلنا ما نريد إلا المدينة فأخذوا منا عهد الله وميثاقه لننصرفن إلى المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله ﷺ فأخبرناه فقال : انصرفا نفي بعهدهم ونستعين بالله عليهم^(١).

هكذا كانت صفة الرسول وأصحابه يتناولون الصدق والوفاء بالعهد تتناولهم للماء والهواء لكنهما لا ينفكان عنهما.

وهنا يثور التساؤل هل يظل هذا السمت في أخلاقهم في الحرب ضد غير المسلمين، كما كان حالهم في غير الحرب وكيف يكون حال المسلمين مع عدوهم إذا وقع في ضرورة قد تؤدي بحياته.

لقد سلك التشريع الإسلامي في هذا الصدد مسلكين على الترتيب:

الأول : أن يبدأ بالتعريض والتورية.

الثاني : أن يخادع أعداءه إذا اضطر إلي ذلك ولكن بشرط.

أما المسلك الأول:

فقد ورد الدليل عليها في السنة الشريفة سواء القولية منها أو الفعلية،

أما السنة القولية : فعن عمران بن حصين قال، قال رسول الله ﷺ إن في المعاريض مندوحة عن الكذب^(٢).

ويقصد بالتعريض أو التورية أن يذكر لفظاً يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر فيسأل عنه فيفهم السامع بسبب ذلك أنه يقصد المجال القريب والمستكلم صادق^(٣).

(١) صحيح مسلم، جـ ٣ ص ١٤١٤.

(٢) سنن البيهقي، جـ ١٠ ص ١٩٩.

(٣) فيض القدير للمناوي، جـ ٥ ص ٩٦.

أما السنة الفعلية: فقد ثبت ذلك عن كعب بن مالك فقد كان يقول كان رسول الله ﷺ كلما يريد غزوة يغزوها إلا وري بغيرها حتى كانت غزوة تبوك^(١).

أما المسلك الثاني: جواز مخادعة الأعداء وشروطه ،

يقول الإمام النووي "اتفق العلماء على جواز خداع الكفار في الحرب متى أمكن الخداع إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يحل"^(٢). ويشترط كذلك إلا يكون فيه غدر ويدل عليه ما رواه مسلم عن سليمان بن بريدة عن أبيه في الحديث الطويل (اغزوا باسم الله وفي سبيل الله وقاتلوا من كفر بالله أغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا)^(٣).

وهنا يثور التساؤل ما المقصود بالمخادعة ؟

المقصود بالمخادعة، أصل الخداع إظهار أمر وإضمار خلافه والمقصود أنها خدعة للإنسان بما تخيل إليه وتمنيه ثم إذا لابسها وجد الأمر بخلاف ما خيل إليه.^(٤)

ولقد ثبت ذلك في السنة ومن ذلك ما رواه جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال، قال النبي ﷺ الحرب خدعة^(٥). ومعنى الحرب خدعة أن الحرب الجيدة لصاحبها الكاملة في مقصودها هي المخادعة لا المواجهة وذلك لخطر المواجهة ولحصول الظفر مع المخادعة بغير خطر والخداع في الحرب يقع بالتحريض وبالكمين^(٦).

(١) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٠٦.

(٢) شرح الإمام النووي، صحيح مسلم، ج ١٢ ص ٤٥.

(٣) صحيح مسلم، ج ٣ ص ١٣٥٦.

(٤) تحفة الأحوذى شرح سنن للترمذي، ج ٥ ص ٢٦٢.

(٥) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١١٤.

(٦) نيل الأوطار للشوكاني، ج ٨ ص ٣٧.

وهنا يلوح في الأفق تساؤل آخر هل جواز الخديعة يعنى جواز الكذب ؟

والحقيقة أني وجدت في الإسلام في هذه الإجابة عجباً فقد وردت في السنة أحاديث تجيز الكذب في الحرب ومنها ما روي عن أسماء بنت يزيد قالت قال رسول الله ﷺ لا يحل الكذب إلا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها والكذب في الحرب والكذب ليصلح بين الناس^(١).

وهذا لا يثير عجباً إنما العجب في خلاف العلماء عن نوع الكذب المباح هنا وأي كذب يكون^(٢).

جاء في شرح صحيح مسلم للإمام النووي قال الطبري إنما يجوز من الكذب في الحرب المعاريض دون حقيقة الكذب^(٣).

ويقول الشوكاني وهذا الكذب المذكور هنا هو التعريض والتلويح بوجه من الوجوه ليخرج عن الكذب الصراح كما قاله جماعة من أهل العلم^(٤).

بينما جاء في تحفة الأحوذى بشرح الترمذي قال ابن العربي الكذب في الحرب من المستثنى الجائز بالنص وفقاً بالمسلمين لحاجتهم إليه وليس للعقل فيه مجال^(٥).

وقال الإمام النووي في ذلك عبارة في غاية السمو الأخلاقي. بعدما قال "والظاهر إباحة حقيقة الكذب" قال "لكن الاقتصار على التعريض أفضل"^(٦) وذلك حتى يسعى كل مسلم إلى هذا السمو الفريد من نوعه وعليه فإن القائد الإسلامي

(١) سنن الترمذي، جـ ٤ ص ٣٣١.

(٢) يراجع في الخلاف : فتح الباري لابن حجر، جـ ٦ ص ١٨٤.

(٣) شرح صحيح مسلم للإمام للنووي، جـ ١٢ ص ٤٥.

(٤) الروضة الندية، جـ ٢ ص ٣٣٠.

(٥) تحفة الأحوذى بشرح الترمذي، جـ ٥ ص ٢٦٢.

(٦) شرح صحيح مسلم ، مرجع سابق ، ، جـ ١٢ ص ٤٥.

وكذا جنوده عليهم الاقتصار على التعريض ما أمكن وهذا لهم أفضل فإن كان لامناص لهم إلا الكذب الصريح فيجوز ذلك استثناءً.

وأما بالنسبة للمخادعة فالأصل أن الشفافية والمصادقية عنوان المسلم فإن احتاج في معاملته مع الأعداء إلى الحيل جاز استخدام الحيل الشرعية المتاحة وإن أعيتة الحيل جاز أن يخادع أعداءه إذا اضطر إلى ذلك ولكن بشرط إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان ولاغدر فلا يخل حينئذ.

المطلب الثاني

أخلاقيات إسلامية بين القائد والجند أثناء المعركة

سيراً على درب ينظم التشريع الإسلامي علاقة القائد بالجنود أثناء المعركة حتى تكتمل المنظومة الأخلاقية لسلوكيات العاملين بهذا التشريع والمنضمين تحت لوائه، وسوف نتناول في هذا المطلب هذه الأخلاقيات في فرعين على النحو التالي :

الفرع الأول

أخلاقيات القائد أثناء المعركة

التزام القائد بأخلاقيات الإسلام هو أصل اختياره قائداً بيد أن الالتزام بها أثناء المعركة يكون أوجب ففي هذه اللحظات يصل الإنسان فيها إلى منتهى قوة الغضب والثورة وفي هذه اللحظات نجد هذا التعليم النبوي ينظم هذه المشاعر ويضع لها الضوابط العامة فيقول رسول الله ﷺ (ليس الشديد بالصرعة ولكن الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب)^(١) فلا يصير القائد شديداً إلا بأن يملك نفسه

(١) مسند أحمد ، ج ٢ ص ٢٣٦ .

عند الغضب والثورة في مثل هذا الموقف. لذا علمنا الإسلام أن للقائد آداباً يتحلى بها حتى تصدر قراراته على نحو من الحكمة والتروي وأن عليه واجبات تجاه الجند عليه الالتزام بها فما هي ؟

ويمكن أن نتناول الإجابة عن ذلك على النحو التالي :

المحافظة على سلامة قواته وأرواحهم وأمنهم :

يعد الحرص على سلامة القوات وأمنها أمراً ضرورياً يجب أن تهتم به كل القيادات العسكرية، من لدن الإمام والقائد العسكري حتى العريف الذي على الجند، لما يترتب عليه من المصالح العظيمة^(١) التي تعم الأمة بعودتهم سالمين. أليس هو الراعي عليهم وهو مسئول عن رعيته امتثالاً لقوله ﷺ الإمام راع على الناس ومسئول عن رعيته.

ولقد ضرب النبي ﷺ ومن ولاة من القادة العسكريين في المجتمع المدني أروع الأمثلة في المحافظة على من معهم من الجند سواء الذين خرج معهم في الغزو أو الذين خرجوا في السرايا

ففي غزوة خيبر اختار النبي ﷺ لمعسكره منزلاً فأتاه الحباب بن المنذر فقال يا رسول الله إن هذا المنزل قريب جداً من حصن نطاة وجميع مقاتلي خيبر فيها وهم يرون أحوالنا ونحن لا ندرى أحوالهم وسهامهم تصل إلينا وسهامنا لا تصل إليهم ولا نأمن من بياتهم وأيضاً هذا عين النخلات وكان عائداً وأرض وخيمة لو أمرت بمكان خال عن هذه المفاصد نتخذة معسكراً، قال ﷺ الرأي ما أشرت ثم تحول إلى مكان آخر^(٢)، فمسارعة الرسول بالتحول عن هذا المكان بعدما تبين له أنه لا يأمن فيه جنده ولا يحافظ فيه على أرواحهم ووضح الدلالة حتى أنه قال الرأي ما أشرت ثم تحول إلى مكان آخر.

(١) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٢٤.

(٢) الرحيق المختوم، مرجع سابق، ص ٣٥٠.

وفي غزوة الطائف : قال ابن إسحاق لما قدم فل تقيف إلى الطائف أغلقوا عليهم أبواب مدينتها وجهزوا أنفسهم للقتال، فسار إليهم ومن حيث نزل قريباً من الطائف وضرب هنالك عسكره، فكانت النبال تنالهم فحول رسول الله ﷺ عسكره إلى عند مسجده الذي بالطائف اليوم وحاصروهم بضعاً وعشرين ليلة^(١).

أما السرايا فإننا نجد التزاماً لا نظير له من قواد السرايا بهذا الأمر ومن ذلك: سرية ذات السلاسل : التي خرج فيها عمرو بن العاص قائداً يقول ابن القيم بلغ رسول الله ﷺ أن جمعاً من قضاة قد تجمعوا يريدون أن يدنوا إلى أطراف المدينة فدعا ﷺ عمرو بن العاص فعقد له لواء أبيض وجعل معه راية سوداء وبعثه في ثلاثمائة من سراة المهاجرين والأنصار ومعهم ثلاثون فرساً.. فسار الليل وكمن النهار فلما قرب من القوم عرف أن لهم جمعاً كثيراً فبعث رافع بن مكبت الجهني إلى رسول الله ﷺ يستمده فبعث إليه أبا عبيده بن الجراح في مائتين وعقد له لواء ثم سار حتى وطئ بلاد قضاة فروضها حتى أتى إلى أقصى بلادهم ولقي في آخر ذلك جمعاً فحمل عليهم المسلمون فضربوا في البلاد وتفرقوا^(٢).

والمأمل في هذه السرية يرى حرص عمرو بن العاص على جنوده ومحاولته الحفاظ على أرواحهم وسلامتهم المتمثل في :

١- أنه يسير ليلاً ويكمن نهاراً وفي هذا فوائد :

(أ) السير ليلاً يحمي الجنود من حرارة الشمس ويخفي السائرين عن أعين الأعداء.

(ب) أنه يكمن نهاراً حرصاً منه على أرواحهم من رؤية الأعداء لهم.

(١) سيرة ابن هشام، ص ٤٧٢.

(٢) زاد المعاد، مرجع سابق، ج ٢٠ ص ٢٢٤.

٢- أنه بمجرد بلوغه أن لعدوه جمعاً كثيراً بعث رافع بن مكبت إلى رسول الله ﷺ يستمده وفي هذا حرص واضح على سلامة الجند حتى لا يلقي بهم إلى التهلكة.

وإن كان ما ذكرناه سلفاً كافياً في بيان مدى حرص الرسول وأصحابه على المحافظة على أرواح الجند وسلامتهم إلا أنى أسوق هنا إحصائية تؤكد ذلك:

١- أن النبي ﷺ قاد ثمانين وعشرين غزوة ضد المشركين وقد نشب القتال في تسع منها فقط.

٢- أن خسائر الغزوات التي نشب فيها القتال كانت قليلة جداً وأكثر ما وصلت إليها الخسائر كان في غزوة أحد ورغم ذلك نسبة القتلى إلى عدد الجيش تساوى ١٠% (١). ألا يدل ذلك على حكمة وحنكة منه ﷺ حافظ بها على أرواح جنوده وسلامة قواته.

التصدي للحرب النفسية التي يشنها الأعداء بالعقائق الدامغة:

دائماً يحاول الباطل أن يتصدى للحق ومتى أعجزه ذلك فإنه يلجأ إلى شتى الوسائل التي يؤثر بها على أتباع هذا الحق ولعل الحرب النفسية التي يشنها الأعداء من أشد الوسائل في هذا المضمار يستطيع بها العدو أن يجعل الرجال المقاتلين أجساداً لا روح فيها يركنون إلى السكون ولا يطمعون في النصر ومن وسائل الحرب النفسية الشائعات التي يحاولون بها إضعاف حمية المسلمين وكسر قوتهم. لذا كان النداء القرآني صريحاً في طلبه من الجيش قواداً وجنوداً التثبت عند وصول أي خبر إليهم قال تعالى ﴿يَتَأَيُّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ

بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴿٦١﴾﴾

(٢). يقول القرطبي أمر فيها بالتثبت عند نقل خبر الفاسق ومن ثبت فسقه بطل

(١) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٢٤.

(٢) سورة الحجرات، الآية رقم ٦.

قوله في الأخبار إجماعاً لأن الخير أمانة والفسق قرينة يبطلها^(١). هذا في المسلم الفاسق فما بالك بأخبار غير المسلم وأقواله.

وعلى ذلك فواجب الإمام أو القائد العسكري إذا أشاع العدو خبراً أن يقوم باتباع أثر هذا النهج فيقوم بالتثبت من صحة الخبر، والتصدي له بإعلان الخبر الصادق حتى لا يكون للخبر الكاذب أثره في نفوس جنوده وعليه أن يحاول جاهداً ألا تصل إلى جنده هذه الأخبار الزائفة وهذه الشائعات المغرضة.

ولقد حاول أهل مكة في العهد النبوي ومن معهم من المشركين إشعال الحرب النفسية ضد المسلمين فماذا فعل رسول الله وأصحابه ففي غزوة الخندق نقض بنو قريظة العهد الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ قال ابن إسحاق : فلما انتهى الخبر إلى رسول الله ﷺ بعث سعد بن معاذ وسعد بن عباد وعبد الله ابن رواحة وخوات بن خبير فقال لهم انطلقوا حتى ننظر أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا ؟ فإن كان حقاً فالحنوا لي لحنا أعرفه ولا تفتوا في أعضاد الناس فخرجوا حتى أتوهم فوجدوهم على أخبث ما بلغهم عنهم ثم رجعوا إلى رسول الله ﷺ فسلموا عليه ثم قالوا : عضل والقارة^(٢).

فها هو رسول الله ﷺ بلغه الخبر فقام بأمرين الأول: أنه قام بالتثبت منه بإرساله بعض صحابته لذلك والثاني أمر أصحابه الذين أرسلهم أن يلحنوا له بالخبر حتى لا تتأثر نفسية الجند وهذا واضح في قوله (ولا تفتوا في أعضاد الناس) أي توهنوهم وتضعفوهم.

وفي غزوة أحد كانت شائعة مغرضة :

فقد استطاع المشركون أن يخلصوا قريباً من النبي ﷺ فرماه أحدهم بحجر كسر أنفه ورباعيته وشجه في وجهه فأثقله وتفجر منه الدم وشاع أن محمداً قتل، فتنفرق

(١) تفسير القرطبي، ج ١٦ ص ٢٠٤.

(٢) سيرة ابن هشام، ج ٣٤٦.

المسلمون ودخل بعضهم المدينة وانطلقت طائفة فوق الجبل واختلطت على الصحابة أحوالهم فما يدرون كيف يفعلون إلا أن النبي ﷺ جعل يصيح بالمؤمنين إلى عباد الله، إلى عباد الله فاجتمع إليه نحو ثلاثين رجلاً، ومضى النبي ﷺ يدعو المسلمين إليه واستطاع بالرجال القلائل الذين معه، أن يصعد فوق الجبل فأنحازت إليه الطائفة التي اعتصمت بالصخرة وقت الفرار وفرح النبي أن وجد بقية من رجاله يمتنع بهم وعاد لهؤلاء صوابهم إذ وجدوا الرسول حياً وهم يحسبونه قد مات (١).

فقد وقف الرسول عليه الصلاة والسلام أمام الإشاعة بنفسه وتصدى لها حتى نادى إلى عباد فعرف من سمع الصوت أنه ﷺ لم يمت وقد كان لظهور هذه الحقيقة في ذلك الظرف الحرج الذي يمر به المسلمون ما يأتي :

١- دفع مفسدة عظيمة وهي الآثار المعنوية لتلك الإشاعة التي استهدفت هزيمة المسلمين نفسياً.

٢- حصول مصلحة عظيمة وهي تجميع قوى المسلمين المبعثرة ورد الثقة إلى أنفسهم (٢).

تقديم أسلوب الترغيب على أسلوب الأمر.

فالقائد في المعركة يحتاج إلى إصدار قرارات الحرب وتوجيهها بصفة مستمرة إلى الجنود واتخاذ أسلوب الأمر الحازم لتنفيذ هذه القرارات بصفة مستمرة قد يفسد ما بين القائد وجنده من الحب والإخاء وربما يورث كرهاً أو بغضاً، لذا كان رسول الله ﷺ يستخدم في كثير من قراراته أسلوب الترغيب فتراهم يسارعون في تنفيذ القرار قبل أن يصدر به أمر ولا يلجأ إلى إصدار الأمر الحازم لتنفيذ القرار إلا عندما يضطر إليه.

(١) فقه السيرة للغزالي، مرجع سابق، ص ٢٧٥-٢٧٦.

(٢) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٤٧٢.

فتعال معي واستمع إليه عندما رغب في إرسال أحد المسلمين لمعرفة أخبار الأحزاب ماذا فعل ؟ يروي لنا الصحابي الجليل جابر بن عبد الله ذلك فيقول قال النبي ﷺ من يأتيني بخبر القوم، يوم الأحزاب، قال الزبير أنا، ثم قال من يأتيني بخبر القوم، قال الزبير أنا، فقال النبي إن لكل نبي حوارياً وحواري الزبير^(١).

ما أعظم قيادتك وخبرتك يا رسول الله يدعو إلى العمل بغير تصريح فينتدب الزبير نفسه للتنفيذ لكنه يكرر العرض ثلاثة حتى يتأكد الإجابة ثلاثة، ولما تأكد له العزم على التنفيذ كافأه بهذا الوسام، أن يكون حوارياً وحواري رسول الله ﷺ.

وتعال معي أيضاً وتأمل هذا المشهد الذي يحكيه الصحابي حذيفة بن اليمان قال والله لقد أريتنا مع رسول الله ﷺ بالخندق فصلى هويماً (أي جزءاً) من الليل ثم التفت إلينا فقال من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم ثم يرجع أسأل الله تعالى أن يكون رفيقي في الجنة، فما قام أحد من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد، فلما لم يقم أحد دعاني لكني لم يكن لي بد عن ذلك من القيام فقال يا حذيفة اذهب فادخل في القوم وانظر ماذا يصنعون ولا تحدثن شيئاً حتى تأتينا فذهبت ودخلت في القوم^(٢).

فقد طبق الرسول ﷺ أسلوب الترغيب عندما بعث حذيفة بن اليمان فرغب أولاً ولما لم يحقق هذا الأسلوب هدفه بعد أن كرره ثلاث مرات لجأ ﷺ إلى الأسلوب الثاني وهو الأمر الجازم، فعين واحداً بنفسه فقال قم يا حذيفة، فلما عينه بنفسه لم يكن له بد من التنفيذ ولكن من غير إكراه أو تهديد ومن ثم كان ﷺ خير قائد لخير أمة. وهذا ما قرره العسكريون في العصر الحديث من أن القيادة الناجحة هي التي

(١) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٩٦.

(٢) سيرة ابن هشام، ص ٣٥١.

توجه جنودها إلى أهدافها عن طريق الترغيب والتشجيع ولا تلجأ إلى الأمر والجزم إلا عند الضرورة^(١).

مشاركة القائد الجنود في أعباء العمل ومشاركته ألامهم وأمالهم :

أمر الشارع الحكيم تبارك وتعالى الأمة قادة وجنوداً بالتعاون والمشاركة في أمور البر فقال تعالى ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ﴾^(٢).

يقول القرطبي وهو أمر لجميع الخلق بالتعاون على البر والتقوى أي ليعن بعضكم بعضاً^(٣).

وقد يتخيل البعض المشاركة في العمل أو الآلام أو الآمال قاصرة على الأصدقاء والأصحاب أو الأخوة أو الأقارب ويدهش أن يقال له أنها عند المسلمين بين القائد العسكري والجنود بل، هي في الحقيقة ابتداء قائمة بين الإمام رئيس الدولة والرعية ويقتدي به سائر الأمة فقد كان رسول الله وهو نبي الله وإمام المسلمين والقائد الأعلى لقوات الجيش في الدولة الإسلامية بالمدينة المنورة يقوم بتطبيق هذا الأمر الإلهي فتعال شاهد ذلك بنفسك ويكفيك في ذلك نموذج من غزوة الأحزاب،

أما المشاركة في أعباء العمل فهي البراء يحكي هذا المشهد من موقع الأحداث بالمدينة المنورة — قال — لما كان يوم الأحزاب وخذق رسول الله ﷺ رأيته ينقل من تراب الخندق حتى وارى عن الغبار جلدة بطنه وكان كثير الشعر^(٤). مشاركة وليست أي مشاركة إنها في حمل التراب فمن يطيق ذلك ؟

(١) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٤٧٨.

(٢) سورة المائدة، الآية رقم ٢.

(٣) تفسير القرطبي، ج ٦ ص ٣٣.

(٤) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٢٢.

أما المشاركة في الآلام والآمال فإن جابر بن عبد الله سوف يحكي لنا مشهداً عاشه بنفسه وكان طرفاً فيه وعائنته طرقات مجتمع المدينة المنورة في العصر النبوي.

يقول جابر فيما رواه البخاري إنا يوم الخندق نحفر فعرضت كدية شديدة فجاءوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كدية عرضت في الخندق فقال (أنا نازل) . ثم قام وبطنه معصوب بحجر ولبتنا ثلاثة أيام لا نذوق ذواقاً فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعول فضرب الكدية فعاد كثيباً أهيل أو أهيم فقلت يا رسول الله ائذن لي إلى البيت فقلت لامرأتي رأيت بالنبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ما كان في ذلك صبر فعندك شيء ؟ قالت عندي شعير وعناق فنبحت العناق وطحنت الشعير حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جئت النبي صلى الله عليه وسلم والعجين قد انكسر والبرمة بين الأثافي قد كادت تتضج فقلت طعام لي فقم أنت يا رسول ورجل أو رجلان قال : كم هو ؟ فنكرت له قال كثير طيب قال قل لها لا تنزع البرمة ولا الخبز من التتور حتى آتي فقال قوموا . فقام المهاجرون والأنصار فلما دخل على امرأته قال ويحك جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والأنصار ومن معهم قالت هل سألك ؟ قلت نعم فقال : ادخلوا ولا تضاغطوا . فجعل يكسر الخبز ويجعل عليه اللحم ويخمر البرمة والتتور إذا أخذ منه ويقرب إلى أصحابه ثم ينزع فلم يزل يكسر الخبز ويغرف حتى شبعوا وبقي بقية قال كلى هذا وأهدى فإن الناس أصابتهم مجاعة^(١)

هذه حقيقة سطرتها كتب الصحاح وكتب السير وليست بخيال رئيس الدولة و القائد العسكري يعصب حجراً على بطنه وصحابته لا يذوقون ذواقاً ثلاثة أيام ثم هو يعمل معهم يحمل المعول ويضرب به مشاركة في العمل بالإضافة إلى معاشة الأم الجوع وربما عاش آمال الفرح بطعام الشعير ولحم العناق (أنثى

(١) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٢١.

الماعز) لكنه أثر أن يشاركه أصحابه فرحة الشبع كما شاركوه ألم الجوع فهل لنا بعد ذلك قدوة ؟ وعلى ذلك فالمشاركة هذه مطلب شرعي عملي لا شعار ومن ثم يتهافت القائد على تطبيقه فلا يفصل عن جنوده وإنما ينصهر فيهم حتى يكون كالواحد منهم بدون استهانة ولا ابتذال

تخفيف القائد عن جنوده بما يدخل السرور عليهم شرعاً :

الجند بشر كسائر البشر لهم نفوس بحاجة إلى الراحة و المواساة حتى أثناء العمل فحتى تزول الآلام لابد من إدخال السرور حتى تخف عن الكاهل الأعباء فتتسي الجنود مع السرور والبهجة ألم المعاناة التي يلقاها.

وهذا ما كان يفعله رسول الله ﷺ في غزواته فتعال معي مرة أخرى إلى غزوة الخندق حيث مأساة مجتمع المدينة. حيث حاصر المشركون من أهل مكة والأحزاب مجتمع المدينة المنورة فماذا يفعل الرسول القائد لتخفيف ذلك عنهم وما يفعل لإدخال السرور عليهم إنه عليه الصلاة والسلام سلك مسلكين في هذا الشأن.

الأول : ما رواه أنس بن مالك أنه قال خرج رسول الله ﷺ إلى الخندق فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون في غداة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم فلما رأى ما بهم من النصب والجوع قال اللهم إن العيش عيش الآخرة فاغفر للأنصار والمهاجرة فقالوا مجيبين له : نحن الذين بايعوا محمداً على الجهاد ما بقينا أبداً^(١). ثم هو أيضاً يقول كما روى البراء يقول سمعته يرتجز بكلمات ابن رواحة وهو ينقل التراب يقول :

ولا تصدقنا ولا صلينا

وثبت الأقدام إن لاقينا

وإن أرادوا فتنة أبينا

اللهم لولا أنت ما اهتدينا

فأنزلن سكينه علينا

إن الألى قد بغوا علينا

(١) صحيح البخاري ج ٣ ص ٢١.

قال ثم يمد صوته بآخرها^(١) وفي رواية ورفع بها صوته أبينا أبينا فهو كان يردد معهم شعراً من أشعار أحد المسلمين من غير عزف أو نحوه ترويحاً لهم وإدخالاً للسرور عليهم حتى إنهم أجابوا بنحوه.

المسلك الثاني: أنه كان يحدثهم عن بشرى النصر حتى ترتفع معنوياتهم وتسعد قلوبهم وتنتشر صدورهم ويؤكد ذلك ما رواه البراء بن عازب قال: لما أمرنا رسول الله ﷺ بحفر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة لا تأخذ فيها المعاول فاشتكيننا ذلك إلى النبي ﷺ فجاء فأخذ المعول فقال بسم الله فضرب ضربة فكسر ثلثها وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله إني لأبصر قصورها الحمر الساعة ثم ضرب الثانية فقطع الثلث الآخر فقال الله أكبر، أعطيت مفاتيح فارس والله إني لأبصر قصر المدائن الأبيض ثم ضرب الثالثة وقال: بسم الله قطع بقية الحجر فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله إني لأبصر أبواب صنعاء من مكاني هذا الساعة^(٢). وفي رواية فرح المسلمون واستبشروا.

العدل بين الجنود ورعاية شئونهم:

ويقصد بهذا أن يكون القائد عادلاً متصفاً في معاملة جميع جنده بروح المساواة وعدم المحاباة بمنح منه أو فرض عقوبة ونحو ذلك^(٣). والعدل بهذا المعنى وأكثر منه عمقاً نادى به الإسلام وحث عليه رسول الله ﷺ فهو ثابت بالكتاب والسنة.

أما الكتاب فقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾^(٤) فالعدل مفروض في أداء الأمانات وترك الظلم، والإنصاف وإعطاء الحق^(١).

(١) صحيح البخاري، جـ ٣ ص ٢٢.

(٢) مسند أحمد، جـ ٤ ص ٣٠٣.

(٣) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٨٥.

(٤) سورة النحل، أية رقم ٩٠.

أما السنة فقلوله ﷺ سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل^(٢)
وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال ما من أمير عشرة إلا يؤتى به
يوم القيامة مغلولاً حتى يفكه العدل أو يوثقه الجور^(٣).

فالقائد الحربي مطالب ببذل قصارى الجهد في تحقيق العدل بين الجند في كل
شيء يساوي بينهم في المأكل والمشرب والغطاء والمعاملة ومتى عدل القائد صلح
الجيش حيث أنه متى قام بالعدل ملك سرائر رعاياه وجنوده وإن قام فيهم بالجور
والظلم لم يملك الأجساد مع اختلاف القلوب عليه^(٤).

ولقد كان الرسول ﷺ القائد مثلاً في العدل بطبيعته ويدعو إليه.

ومن أهم مظاهر ذلك في معاملة الجند من الصحابة رعاية شئونهم على وجه
المساواة والإنصاف يقول ابن القيم وكان يتخلف في ساقاتهم في المسير فيزجي
الضعيف ويردف المنقطع وكان أرفق الناس بهم في المسير وكان يرتب الجيش
والمقابلة ويجعل في كل جنبة كفواً لها^(٥).

ومن أمثلة الرعاية لشئون الجند في المجتمع المدني ما فعله الرسول ﷺ مع أحد
الجنود إنه الصحابي الجليل جابر بن عبد الله وما هو يحكي ما حدث له قال
غزوت مع رسول الله ﷺ فتلاحق بي النبي ﷺ وأنا على ناضح لنا قد أعيا فلا يكاد
يسير فقال لي ما لبعيرك، قال قلت عليل قال فتخلف رسول الله ﷺ فزجره ودعا له
فما زال بين يدي الإبل قدامها يسير فقال لي كيف ترى بعيرك قال قلت بخير قد
أصابته بركتك^(٦).

(١) تفسير القرطبي، جـ ١٠ ص ١٠٨.

(٢) صحيح البخاري، جـ ٢ ص ٥١٧.

(٣) مسند أحمد، جـ ٢ ص ٤٣١.

(٤) القيادة العسكرية، مرجع سابق، ص ٨٦.

(٥) زاد المعاد لابن القيم، جـ ٢ ص ٩٣.

(٦) صحيح البخاري، جـ ٢ ص ١٠٨.

فهذا رسول الله يتبع الجنود ويجد بعيراً يتأخر بصاحبه فيتأخر له ويسأله عن سبب تأخره ثم هو يزجر له البعير ويدفعه بنفسه سبحانه الله ما هذا ؟ إن هذا إلا خلق كريم. ومن أمثلة هذه الرعاية تفقد حال الجرحى وعيادتهم ومعرفة أخبارهم،

فقد تفقد حال سعد بن معاذ عندما جرح في الخندق، قال ابن إسحاق: كان رسول الله ﷺ قال لقوم سعد حين أصابه السهم بالخندق : اجعلوه في خيمة رفيده (وهي امرأة من أسلم كانت تداوي الجرحى) حتى أعوده من قريب^(١). وهكذا كان يعود الجرحى ويطمئن عليهم بنفسه.

ومن ذلك ما ذكره ابن كثير في غزوة بدر عندما جرح عبيدة بن الحارث بعد المبارزة قال (ولما جاءوا به إلى رسول الله ﷺ أضجعوه إلى جانب رسول الله ﷺ فأشرفه رسول الله ﷺ قدمه فوضع خده على قدمه الشريفة وقال: يا رسول الله لو رأي أبي طالب لعلم أنى أحق بقوله.

ونسلمه حتى نصرم دونه ونزهل عن أبنائنا والحلائل

ثم مات فقال رسول الله ﷺ أشهد أنك شهيد^(٢).

احترام القائد المعارضة التي تصدر من أحد الجنود وعدم إكراه الجنود على البدء في القتال :

وضع رسول الله ﷺ القائد قاعدة احترام المعارضة النزيهة بين القائد ومروؤسيه وسنها بأفعاله وعضدها بمبدأ عدم إكراه الجند على القتال وقد ظهر ذلك جلياً في مواقف متعددة اشتهر بها المجتمع المدني في عصر النبوة. أما احترام القائد المعارضة التي تصدر من أحد الجنود:

فقد ظهر واضحاً في صلح الحديبية حينما اشترط ممثل أهل مكة في التصالح

(١) سيرة ابن هشام، ص ٣٥٥.

(٢) البداية والنهاية لابن كثير، ج ٣ ص ٢٧.

سهيل بن عمر شروطاً مجحفة وقبلها الرسول حباً في الصلح. وكره الصحابة ذلك وعارضوا هذه الفكرة فقد ورد في صحيح البخاري "أنه لما كاتب رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة كان فيما اشترط سهيل بن عمرو أنه قال لا يأتيك منا أحد وإن كان على دينك إلا رددته إلينا وخليت بيننا وبينه وأبى سهيل أن يقاضي رسول الله ﷺ إلا على ذلك فكره المؤمنون ذلك وأمعنوا فتكلموا فيه^(١). ولقد صرح عمر بن الخطاب بذلك وأبدى معارضة شديدة كما كان ذلك موقف عدد كبير من الصحابة وذلك ثابت في صحيح البخاري أيضاً في حديث طويل عن عمر بن الخطاب قال (فأتيت النبي ﷺ فقلت يا رسول الله ألسنت نبي الله؟ قال: بلى، قلت: ألسنا على الحق وعدونا على باطل قال بلى فقلت: علام نعطي الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبين أعدائنا؟ فقال: إني رسول الله وهو ناصري ولست أعصيه، قلت: أو لست كنت تحدثنا أنا سنأتي البيت ونطوف به قال: بلى أفأخبرت أنك تأتيه العام؟ قلت: لا، قال: فإنك آتية ومطوف به، فأتيت أبا بكر فقلت له كما قلت لرسول الله ﷺ ورد علي أبو بكر كما رد علي رسول الله ﷺ سواء وزاد: فاستمسك بغرزه حتى تموت فو الله إنه لعلى الحق، فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ قوموا فانحروا ثم احلقوا، فو الله ما قام منهم رجل واحد حتى قال ثلاث مرات فلما لم يبق بينهم أحد قام فدخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس فقالت: يا رسول الله أتحب ذلك، اخرج ثم لا تكلم أحداً كلمة حتى تتحرر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك فقام فخرج فلم يكلم أحداً منهم حتى فعل ذلك، فلما رأى الناس ذلك قاموا فانحروا وجعل بعضهم يحلق بعضاً حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً^(٢)..

فهذه معارضة أصحابه ﷺ فماذا فعل رسول الله؟ احترام هذه المعارضة ولم يعنفهم فحاور عمر وتلطف مع الصحابة حتى فعلوا ما أراد،

(١) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٣١.

(٢) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٨١.

وأما عدم إكراه الجند :

فهذا ثابت في كتب السير ومن ذلك ما عرف بسرية عبد الله بن جحش.

قال ابن إسحاق : وبعث رسول الله ﷺ عبد الله بن جحش وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين، ليس فيهم من الأنصار أحد وكتب له كتاباً أمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين ثم يفتحه ويمضي لما أمر به ولا يستكره من أصحابه أحداً فلما سار عبد الله بن جحش يومين فتح الكتاب فإذا فيه إذا نظرت في كتابي هذا فامض حتى تنزل نخلة بين مكة والطائف فترصد بها قريشاً واعلم لنا من أخبارهم فقال عبد الله: سمعاً وطاعة ثم قال لأصحابه، قد أمرني رسول الله أن أمضي إلى نخلة أرصد بها قريشاً وقد نهاني أن أستكره منكم أحداً فمن كان يريد منكم الشهادة ويرغب فيها فلينطلق ومن كره ذلك فليرجع ، أما أنا فسامضي لأمر رسول الله ﷺ فمضي ومضى معه أصحابه لم يتخلف عنه منهم أحد (١).

فأمر ﷺ واضح وصريح بعدم إكراه الجند على تنفيذ الأمور المكلفين .

(١) سيرة ابن هشام، ص ٢١٣، ٢١٤، الاكتفاء في مغازي رسول الله ،، مرجع سابق، ص ٩.

الفرع الثاني أخلاقيات الجند أثناء المعركة

يلتزم الجند بالأخلاقيات الإسلامية في كل موضع وفي المعركة التزامهم بها أشد وأوجب وهذا ما كان من الجند في العهد النبوي، ويتضح ذلك في التزامهم بالآداب التالية :

بذل النصيحة والمشاورة للقائد :

لقد حث رسول الله ﷺ المسلمين بصفة عامة والجند بصفة خاصة ببذل النصيحة وتقديم المشاورة الصادقة فقد ثبت عنه ﷺ أنه قال الدين النصيحة، قلنا لمن يا رسول الله، قال لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم^(١).

ولقد ضرب جند رسول الله ﷺ أروع أمثلة في ذلك . ذكرنا منها سلفاً مشاورة الحباب بن المنذر ونصحه في غزوة بدر وفي غزوة خيبر ونصح سليمان الفارسي بحفر الخندق ونضيف هنا ما رواه البخاري في غزوة الحديبية وفي الحديث الطويل خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عينا له من خزاعة وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان بغدير الأشطاط أتاه عينه قال إن قريشا جمعوا لك جموعا وقد جمعوا لك الأحابيش وهم مقاتلون وصادوك عن البيت ومانعوك . قال (أشيروا أيها الناس علي أترون أن أميل إلى عيالهم وذرياري هؤلاء الذين يريدون أن يصدونا عن البيت فإن يأتونا كان الله عز وجل قد قطع عينا من المشركين وإلا تركناهم محروبين) . قال أبو بكر يا رسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فتوجه له فمن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله^(٢)،

(١) البخاري، ج ١ ص ١٣٠، مسلم ج ١ ص ٧٤، مسند الشهاب، ج ١ ص ٤٥.

(٢) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٣٠.

فقد طلب الرسول الرأي والنصيحة وبذل أبو بكر أحد أجناد العهد النبوي تلك النصيحة.

احترام رأي القائد المعارض والخضوع له في نهاية المطاف :

إذا كان على القائد احترام المعارضة النزيهة من الجند فعلى الجند التزام آخر في المقابلة لهذا الحق، فعليهم احترام رأي القائد الذي عارضوه وبذل فيه النصيح حتى إذا تمسك به من غير مخالفة للشرع ولا تعسف ولا ظلم وجب على الجند والمعارضة الخضوع لرأيه في نهاية المطاف، قال تعالى ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ

وَرَسُولَهُ ۚ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِجَاكُمْ ۖ وَأَصْبِرُوا ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعَ

الصَّابِرِينَ ﴿١﴾

ولقد التزم صحابة رسول الله جند العهد النبوي مع رسول الله ذلك في حالة وجود رأي معارض وهو وإن قل إلا أنه إذا وجد منهم كان دأبهم احترام رأيه ﷺ وعدم مخالفته في نهاية المطاف يؤكد ذلك ما رواه البخاري عن صلح الحديبية في الحديث الطويل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال (فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله ﷺ لأصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا. قال فو الله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يقم منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس فقالت أم سلمة نبي الله أتحب ذلك اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم حتى تتحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك فخرج فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يخلق بعضاً حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً^(٢). انظر جند النبي ﷺ يعارضون الرجوع إلى المدينة والموافقة على صلح الحديبية إلا أنهم في

(١) سورة الأنفال، الآية رقم ٤٦.

(٢) صحيح البخاري، ج ٢ ص ٨١.

نهاية المطاف احترمو رأي القائد رسول الله ﷺ ونفذوا أمره وهذا واضح الدلالة
في قوله (قاموا فنحروا)...

المبحث الثالث

أخلاقيات ما بعد الحرب في الفكر الإسلامي

ربما يكون بعد الحرب انشغال وهرج يضيع معه الالتزام بأية قواعد سواء كان في حالة النصر أو الهزيمة ولكن في الإسلام الأمر مختلف فما زالت الأخلاق تسلط أضواءها على حياة المسلمين تتير لهم مسالكهم في معاملة غير المسلمين وفي معاملتهم مع بعضهم البعض على كل حال وفي كل موقف.

وهذا ما سنتناوله في المطلبين التاليين :

المطلب الأول

أخلاقيات إسلامية في مواجهة المحاربين غير المسلمين بعد الحرب

سواء كانت نتيجة الحرب النصر أم الهزيمة يجب ضبط النفس لكن عند الهزيمة قد ينسحب المسلمون لإعادة الكر أو التحيز إلى فئة وهنا ليس عليهم بالنسبة لغير المسلمين واجبات إلا ما يفرضه الواقع حينئذ ، أما في حالة النصر فهناك أخلاقيات تظهر في أفق الشريعة تنظم ذلك. إليك بيانها.

التواضع عند الفتح والانتصار وتعظيم حرمة الله وعدم انتهاكها ودوام الطاعة :

ربما يكون عند الناس للنصر نشوة وفقط ولكن عند المسلمين للنصر مع ذلك واجبات منها الشكر وضرورة التذلل والانكسار لله واتباع تعاليمه ، فتعال معي ننظر إلى رسول الله وصحابته في حالات النصر هذه حتى تتضح معالم المجتمع المدني.

ولعل أعظم نصر لهم كان فتح مكة فماذا فعلوا.

أولاً : : التواضع :

فعن عبد الله بن عمر قال إن رسول الله ﷺ أقبل يوم الفتح من أعلى مكة على راحلته مرادفاً أسامة بن زيد^(١). قائد الدولة الإسلامية يركب راحلته مرادفاً لأحد الجنود فلا زهو ولا غرور.

ثانياً : تعظيم حرمة الله وعدم انتهاكها :

نجد ذلك في حديث طويل رواه البخاري عن هشام عن أبيه قال عندما استوقف رسول أبا سفيان عند الممر ينظر الكتائب مرت عليه كتيبة فقال أبو سفيان يا عباس من هؤلاء قال هؤلاء الأنصار عليهم سعد بن عبادة معه الراية، فقال سعد يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الكعبة، فلما مر رسول الله بأبي سفيان قال ألم تعلم ما قال سعد بن عبادة، قال ما قال، قال كذا، فقال كذب سعد ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة ويوم تكسى فيه الكعبة^(٢).

ثالثاً : دوام الطاعة :

فعن عبد الله بن مغفل قال رأيت رسول الله ﷺ يوم الفتح على ناقته وهو يقرأ سورة الفتح يرجع^(٣)

انظر. نبي الله حتى في النصر ماذا يفعل؟ طاعة تتلوها طاعة.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ لما قدم مكة أبا أن يدخل البيت وفيه الإلهة فأمر بها فأخرجت فأخرج صورة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام في أيديهما الأزلام فقال النبي قاتلهم الله لقد علموا ما استقسما بها قط ثم دخل البيت فكبر في نواحي البيت وخرج^(٤).

(١) صحيح البخاري، جـ ٣ ص ٤٢.

(٢) البخاري السابق، جـ ٣ ص ٤١.

(٣) البخاري السابق، جـ ٣ ص ٤١.

(٤) البخاري السابق، جـ ٣ ص ٤٢.

عارية الحرب من غير المسلمين مضمونة :

الأمانة ترد والعارية مضمونة تلك قواعد الفقه الإسلامي في حالة السعة والاختيار وهي كذلك في حالة الحرب يدل على ذلك ما رواه الحاكم في المستدرک عن أمية بن صفوان بن أمية عن أبيه : أن النبي صلى الله عليه و سلم استعار منه أدرعا يوم حنين فقال : أغضب يا محمد ؟ قال : لا بل عارية مضمونة^(١) وفي قصة ذلك قال ابن إسحاق : فلما أجمع رسول الله ﷺ السير إلى هوازن ليلقاهم، ذكر له أن عند صفوان بن أمية درعاً وسلاحاً فأرسل إليه وهو يومئذ مشرك وقال يا أبا أمية أعرنا سلاحك هذا نلق فيه عدونا غداً، قال أغضباً يا محمد ؟ قال بل عارية مضمونة حتى نؤديها إليك قال ليس بهذا بأس، فأعطاه مائة درع بما يكفيها من السلاح، فسأله أن يكفيهم حملها ففعل^(٢)،.

يقول ابن القيم وفيها أن النبي ﷺ شرط لصفوان في العارية الضمان فقال بل عارية مضمونة.

جواز رد الأموال والمستحقات لغير المسلمين بعد تقسيمها وشروطه :

إن تعجب فعجب قولهم إن المسلمين نشروا دينهم بالسيف وجمعوا من وراء ذلك الأموال وكانت بعض غزواتهم وسراياهم قطعاً للطريق لنهب المال والثروات. ولا نرد بالقول على هذه الافتراءات أو الحجة الكلامية بل نسوق لهم وللعالم تلك الوقائع التي لا يتصور حدوثها إلا في الفروض العقلية و الخيالات المثالية. هل تصدق أنك في حالة الهزيمة في الحرب وأنت تخسر أموالك ومستحقات مختلفة تجد هذه الأموال والمستحقات ترد إليك ومن الطرف الآخر المنتصر ؟ هل تصدق هذا ؟

هذا ما حدث فعلاً حيث يربي الإسلام أتباعه على الفضيلة وينشرها،

(١) المستدرک للحاكم، ج ٢ ص ٥٤.

(٢) سيرة ابن هشام، ص ٤٦٦.

فتعال معي نطالع هذه الصفحات من سلوكيات المجتمع المدني.

الصفحة الأولى في غزوة بني قريظة

ذكرها الطبري في تاريخه عند سرد أحداث غزوة بني قريظة أن ثابت بن قيس بن شماس أتى الزبير بن باطا القرظي وكان الزبير قد من على ثابت بن قيس في الجاهلية (من عليه يوم بُعث أخذه فجز ناصيته ثم خلى سبيله) فجاءه وهو شيخ كبير فقال يا أبا عبد الرحمن (الزبير بن باطا) هل تعرفني قال وهل يجهل مثلي مثلك، قال إني قد أردت أن أجزيك بيدك عندي، قال إن الكريم يجزي الكريم ثم أتى ثابت رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله قد كانت للزبير عندي يد وله علي منة وقد أحببت أن أجزيه بها فهب لي دمه، فقال رسول الله ﷺ هو لك فأتاه فقال إن رسول الله قد وهب لي دمك فهو لك، قال: شيخ كبير لا أهل له ولا ولد فما يصنع بالحياة فأتى ثابت فقال يا رسول الله وأهله وولده، قال هم لك، فأتاه فقال إن رسول الله قد أعطاني امرأتك وولدك فهم لك. قال أهل بيت بالحجاز لا مال لهم فما بقاؤهم فأتى ثابت رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله ما له قال هو لك فأتاه فقال له أن رسول الله ﷺ قد أعطاني مالك فهو لك^(١).

انظر كيف رد عليه ماله وأهله وولده بعدما كانت في يده

الصفحة الثانية: في غزوة بني المصطلق :

جاء في فقه السيرة للغزالي لما جاء الحارث قائد القبيلة المنكسرة يطلب ابنته التي وقعت في الأسر ردها عليه ثم خطبها وتزوجها فاستحيى الناس أن يأخذوا أصهار رسول الله ﷺ فأطلقوا من بأيديهم من الأسرى^(٢).

(١) تاريخ الطبري، ج-٢، ص ١٠٢.

(٢) فقه السيرة للغزالي،، مرجع سابق، ص ٣٠٩.

في هذه المرة يرد الأسرى بدون مقابل بل وبدون طلب من الإمام أو الحناكم فيقدم الصحابة عن رضا حباً لقائدهم رسول الله ﷺ ما استحقوا من أسرى.

الصفحة الثالثة: في غزوة حنين :

فقد روى البخاري في صحيحه أن رسول الله ﷺ قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين فيسألوه أن يرد إليهم أموالهم وسبيهم فقال لهم رسول الله ﷺ أحب الحديث إلي أصدقه فاخترتوا إحدى الطائفتين، إما السبي وإما المال وقد كنت استأنيت بهم (انتظرت وتربصت) وقد كان رسول الله ﷺ انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم أن رسول الله ﷺ غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا أذن نختار سبينا فقام رسول الله ﷺ في المسلمين فأنشئ على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فإن إخوانكم قد جاءونا تائبين وإني قد رأيت أن أرد إليهم سبيهم فمن أحب منكم أن يطيب بذلك فليفعل ومن أحب منكم أن يكون على حظه حتى نعطيه إياه من أول ما يفئ الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا لا ندري من أذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم . فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم ثم رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه أنهم قد طيبوا وأذنوا^(١).

ويستفاد من هذا الحديث أمران :

الأول : أن الرسول خيرهم بين السبايا والأموال فدل ذلك على جواز رد الأموال كما ردت السبايا.

الثاني : أن شرط رد المستحقات إلى أصحابها رضا من قسمت عليه بأحد أمرين ردها بلا عوض أو ردها بعوض طالما أن الإمام رأى أن يردها.

(١) صحيح البخاري، ج ٣ ص ٤٤.

وعليه فمتى رأى الإمام رد الأموال أو المستحقات ونحوها فعلى الجند السمع والطاعة وخيارهم قائم حتى لا يكون ثمة إكراه.

الرحمة المتناهية في معاملة الأسرى وجواز المن على الأسير بغير فداء :

حين تكون مقيداً بأغلال الأسر ماذا تنتظر، بلا ريب ستحيط بك المخاوف في كل وقت حتى ينخلع منك قلبك وتعيش ميتاً بين الأحياء، هكذا تكون إلا إذا كنت أسيراً في مجتمع المدينة المنورة في عصر رسول الله ﷺ وأصحابه الكرام، فالأمر مختلف وأنت في الأسر أنت في إخاء وأمن وعيشة كريمة حتى يُقضى في أمرك. وكان أمر الله قدراً مقدوراً.

فتعال معي نلقى نظرة على أرض الواقع داخل مجتمع المدينة المنورة لننظر كيف فعل رسول الله ﷺ وأصحابه.

أما من حيث معاملة الأسرى:

فإليك ما يحكيه التاريخ في هذا فهو خير شاهد أو خير ناقد. قال ابن إسحاق : ولما أقبل رسول الله ﷺ بالأسارى (بعد غزوة بدر) فرقهم بين أصحابه وقال : استوصوا بالأسارى خيراً، فكان أبو عزيز بن عمير بن هاشم أخو مصعب بن عمير (الصحابي الجليل) في الأسارى — قال أبو عزيز وكنت في رهط من الأنصار حين أقبلوا بي من بدر فكانوا إذا قدموا غداهم أو عشاءهم خصوني بالخبز وأكلوا التمر لوصية رسول الله ﷺ إياهم بنا ما وقع في يد رجل منهم كسرة خبز إلا نفحني بها فاستحي فأردها على أحدهم فيردها على ما يمسه^(١).

هكذا أوصى الرسول بكلماته النورانية أصحابه وهكذا امتثل أصحابه لقوله ﷺ فعاملون الأسير بخير ما يعاملوا به أنفسهم وقد كان الخبز في عهدهم طعام

(١) سيرة ابن هشام، ص ٢٤٦-٢٤٧.

الْأَغْنِيَاءَ وَالتَّمْرَ طَعَامَ الْعَامَةِ فَمَا إِنْ يَقَعُ فِي يَدِ أَحَدِهِمْ كَسْرَةٌ إِلَّا وَيُعْطِيهَا لَهُ.
مبالغة منهم في حسن المعاملة.

وفي هذا يقول تعالى وهو يصف الأبرار ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ
مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾ إِنَّمَا نَطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ

جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴿١﴾. يقول ابن كثير في تفسيره : قال ابن عباس كان
أسراهم يومئذ من المشركين ويشهد لهذا أن رسول الله ﷺ أمر أصحابه يوم بدر
أن يكرموا الأسارى فكانوا يقدمونهم على أنفسهم عند الغداء (٢).

أما جواز المن على الأسير بغير فداء فهذا ثابت بنص الكتاب والسنة والتاريخ
يشهد بذلك.

أما الكتاب فقوله تعالى ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّى
إِذَا أَثْنَتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَتَاقَ فَإِمَّا مَنَا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ
الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَا

بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَلَهُمْ ﴾ ﴿٣﴾
(٣). يقول القرطبي أي فإما أن تمنوا عليهم منا وإما أن تغادوهم فداء (٤).

أما السنة فالأحاديث في ذلك كثيرة نذكر منها ما رواه مسلم عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال بعث رسول الله ﷺ خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له

(١) سورة الإنسان، الآية رقم ٨، ٩.

(٢) تفسير ابن كثير، ج ٤ ص ٤٣٩.

(٣) سورة محمد، آية رقم ٤.

(٤) تفسير القرطبي، ج ١٦ ص ١٥٠.

ثمامة بن أثال سيد أهل اليمامة فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج إليه رسول الله ﷺ فقال (ماذا عندك ؟ يا ثمامة فقال عندي يا محمد خير إن تقتل، تقتل ذا دم وإن تنعم تنعم على شاكرك ، وإن كنت تريد مالاً فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله ﷺ حتى كان من الغد فقال وما عندك ؟ يا ثمامة، قال ما قلت لك .. فتركه رسول الله ﷺ حتى كان من الغد فقال ما عندك ؟ يا ثمامة، فقال عندي ما قلت لك ... فقال رسول الله ﷺ أطلقوا ثمامة فانطلق^(١).

فالحديث واضح الدلالة على أنه ﷺ أطلق ثمامة منا بغير مال

ومنها أيضاً ما رواه أبو داود عن أنس بن مالك قال إن ثمانين رجلاً من أهل مكة هبطوا على النبي ﷺ وأصحابه من جبال التتعيم عند صلاة الفجر ليقتلوهم فأخذهم رسول الله سلماً (يعنى أسارى) فأعتقهم رسول الله ﷺ^(٢).

ولقد ذكر المجتمع المدني بنماذج عديدة سطرها التاريخ بين دفتيه :

منها ما ذكره ابن إسحاق قال: وكان ممن من عليه من الأسرى بغير فداء أبو العاص بن الربيع والمطلب بن حنطب بن الحارث و عبدة بن عمر بن مخزوم ، وكان لبعض بني الحارث بن الخزرج فترك في أيديهم حتى خلوا سبيله فلحق بقومه. وأبو عزة عمرو بن عبد الله، كان محتاجاً ذا بنات فكلم رسول الله وقال يا رسول الله، لقد عرفت مالي من مال وأني لذنو حاجة وذو عيال فامنن علي ، فمن عليه وأخذ عليه أن لا يظهر عليه أحداً^(٣) .

ومن ذلك أيضاً ما ذكره الطبري في تاريخه عند سرد أحداث غزوة بني قريظة من قصة ثابت بن قيس بن شماس مع الزبير بن باطا القرظي السالف ذكرها ومنها أنه قال "إني قد أردت أن أجزيك بيدك عندي، قال إن الكريم يجزي الكريم

(١) صحيح مسلم، جـ ٣ ص ١٢٨٦.

(٢) سنن أبي داود، جـ ٢ ص ٦٧.

(٣) سيرة ابن هشام، ص ٢٥٤.

ثم أتى ثابت رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله قد كانت للزبير عندي يد وله على منة وقد أحببت أن أجزيه بها فهب لي دمه، فقال رسول الله ﷺ هو لك فأتاه فقال إن رسول الله قد وهب لي دمك فهو لك، قال: شيخ كبير لا أهل له ولا ولد فما يصنع بالحياة فأتى ثابت فقال يا رسول الله أهله وولده، قال هم لك، فأتاه فقال إن رسول الله قد أعطاني امرأتك وولدك فهم لك.....^(١).

فأي سعة صدر هذه من رسول الله ﷺ وصاحبه، رجل أسير يمن عليه بغير فداء ثم هو يطمع في أهله وولده فيمن عليهم وما خذلهم فما أعظم خلق الإسلام والمسلمين.

ومن صور المن بغير فداء الأخرى في ذات الغزوة أن سلمى بنت قيس أم المنذر أخت سليط بن قيس وكانت إحدى خالات رسول الله ﷺ سألته رفاعة بن شمويل القرظي وكان رجلاً قد بلغ ولاذ بها وكان يعرفهم قبل ذلك فقالت يا رسول الله هب لي رفاعة بن شمويل فوهبه لها فاستحيته^(٢).

ومن أعجب صور المن بغير فداء على الأسير ما حكاه الطبري في تاريخه يوم فتح مكة قال إن رسول الله ﷺ قام قائماً حين وقف على باب الكعبة ثم (خطب بهم) ثم قال يا معشر قريش ويا أهل مكة ما ترون أنني فاعل بكم قالوا خيراً أخ كريم وابن أخ كريم ثم قال اذهبوا فأنتم الطلقاء^(٣).

دفن جثث الموتى من غير المسلمين بأرض المعركة من غير ثمن :

إذا كان رسول الله ﷺ في غزوة أحد أمر بدفن شهداء أحد^(٤)، فماذا تظن أن يفعل في قتلى غير المسلمين ،

(١) تاريخ الطبري، جـ ٢، ص ١٦١.

(٢) الاكتفاء في مغازي رسول الله ﷺ ، مرجع سابق، جـ ٢ ص ١٨٥ وتاريخ الطبري، جـ ٢ ص ١٠٣.

(٣) تاريخ الطبري، جـ ٢، ص ١٠٢.

(٤) زاد المعاد لابن القيم، جـ ٢ ص ١٤١.

تعال معي إلى أحاديث رسول الله ﷺ وسيرته نطوف بها حتى نرى كيف كانت سلوكيات مجتمع المدينة المنورة في عصر النبوة ،

فعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت أمر رسول الله ﷺ بالقتلى أن يطرحوا في القليب فطرحوا فيه إلا ما كان من أمية بن خلف فإنه انتفخ في درعه فملأها فذهبوا يحركوه فتزائل فأقروه وألقوا عليه ما غيبه من التراب^(١).

هكذا لم يك النصر مدعاة عندهم للتشفي والانتقام حتى أنهم لم يتخلوا عن هذا الواجب فلم يتركوا الجثث للسباع تأكلها أو للطيور تتخطفها، كما أنهم لم يتركوها فتنتفخ فتتعفن ثم تبلى كما أنهم لم يمثلوا بهم كما فعل أهل مكة بعدها بشهداء أحد. لقد صانوا جثث الموتى ودفنوها بوضعهم في هذا القليب أما من لم يتمكنوا من دفنه معهم فقد كان من الممكن أن يتركوه وينصرفوا عنه لكنه الإيمان والأخلاق السامية تدفعهم أن يدفنوه في مكانه حتى يغيبوه بالتراب.

وهنا نطرح تساؤلاً في غاية الأهمية هل يجوز بيع جثث قتلى الحرب هؤلاء ؟ سنجد الإجابة مسطرة فيما رواه الترمذي في سننه^(٢) عن ابن عباس أن المشركين أرادوا أن يشتروا جسد رجل من المشركين فأبى النبي أن يبيعهم إياه .

ولقد علل صاحب تحفة الأحوذى عدم جواز بيعها بقوله^(٣) (وإنما لا يجوز بيعها وأخذ الثمن فيها لأنها ميتة لا يجوز تملكها ولا أخذ عوض عنها وقد حرم الشارع ثمنها..و العادة تشهد أن أهل قتلى بدر لو فهموا أنه يقبل منهم فداء أجسادهم لبذلوا فيها ما شاء الله)

(١) مسند الإمام أحمد بن حنبل، جـ ٦ ص ٢٧٦.

(٢) سنن الترمذي، جـ ٤ ص ٢١٤.

(٣) محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري أبو العلا: تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي، جـ ٥ ص ٣٠٧.

المطلب الثاني

أخلاقيات إسلامية بين القائد والجند بعد الحرب

حتى النهاية تقف شريعة الإسلام بتنظيم سلوكيات أتباعها حتى تظل تسمو بهم إلى منتهى الكمال البشري فما هي تنظم سلوكياتهم بعد الحرب على نسق فريد يراعي ملابسات الموقف وظروفه وإليك بيان ذلك سواء ما كان منها بشأن القائد أم ما كان منها بشأن الجند.

الفرع الأول

أخلاقيات القائد

مراعاة ما يقول من الذكر إذا رجع من الغزو وتعليم الجند ذلك ومتابعتهم فيه:

حتى لا تزال قلوب أتباع هذا الدين متمسكة به فإنه لا يزال سبحانه وتعالى يعلمهم في شخص الرسول ﷺ أن يظل قلبهم موصولاً بذكره ودوام الطاعة له،

فتعال معي نرى ماذا كان يفعل رسول الله القائد ﷺ إذا رجع من الغزو،

فعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان إذا قفل كبر ثلاثاً قال آبيون إن شاء الله تائبون عابدون حامدون لربنا ساجدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده^(١).

ولقد ورد نحو ذلك عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال كنا مع النبي ﷺ مقفلة من عسفان، فلما أشرفنا على المدينة قال آبيون عابدون لربنا حامدون فلم يزل يقول ذلك حتى دخل المدينة^(٢).

(١) صحيح البخاري، جـ ٢ ص ١٢١.

(٢) صحيح البخاري، جـ ٢ ص ١٢١.

وهكذا على القائد أن يداوم على ما علمنا رسول الله ﷺ ويعلم جنده ذلك بل ويقوم بمتابعة ذلك أو يكون معهم فيه.

مراعاة المصلحة العامة عند تقسيم الغنائم وتأليف القلوب بها وفقاً لما شرع الله :

ذكرنا سلفاً أن الإسلام أحل الغنيمة للمسلمين وجعل اختصاص تقسيم الغنائم بيد الإمام أو من ينبيه لذلك، وهنا يثور التساؤل كيف يتم التقسيم وما دور الإمام فيه، والإجابة على ذلك وردت في كتاب الله تعالى ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ

مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ

وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ ءَامَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ

الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ أَجْمَعِينَ ۖ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

والمعنى (وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ) أخذتم من الكفار قهراً (مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ

خُمُسَهُ) يأمر فيه بما يشاء (وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ) قرابة النبي ﷺ بني هاشم

وبني المطلب وفي هذا خلاف وتفصيل نخض الطرف أكتفاءً بعرض النص

القرآني السالف (وَالْيَتَامَىٰ) أطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم وهم فقراء

(وَالْمَسْكِينِ) ذوي الحاجة من المسلمين (وَأَبْنِ السَّبِيلِ) المنقطع في سفره

من المسلمين، أي يستحقه النبي صلى الله عليه وسلم والأصناف الأربعة على ما

(١) سورة الأنفال، الآية رقم ٤١.

كان يقسمه من أن لكل خمس الخمس والأخماس الأربعة الباقية للغانمين ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِٱللَّهِ﴾ فاعلموا ذلك (١).

وقد أجمع العلماء على أن أربعة أخماس الغنيمة لأهل الحرب خاصة (٢) فعموم قوله (أَنْتُمْ غَنِمْتُمْ) يوجب أن يكون جميع الغنيمة خمسها لمن سماهم الله تعالى في سورة الأنفال وأربعة أخماسها لمن شهد القتال من البالغين الأحرار الذكور. وعلى ذلك فيقوم الإمام بتقسيم الغنيمة وفقاً لذلك. بيد أنه مقيد في ذلك بأمور أهمها:

١- أن الغنيمة لا يدخل فيها سلب المقتول والأسرى والأرض (٣).

٢- أن الغنيمة ملك للغانمين وهذا لا خلاف فيه بيد أن الإمام إن رأى أن يمن على الأسرى بالإطلاق فعل وبطلت حقوق الغانمين كما فعل بثمامة بن أثال وغيره (٤).

٣- لا حق في الغنائم للأجراء والصناع اللذين يصحبون الجيش للمعاش لأنهم لم يقصدوا قتال أحد ولا خرجوا يجاهدون (٥).

ولقد شاهدت المدينة المنورة نماذج لتقسيم الغنائم تنطق بالحكمة والعدل نذكر منها ما جاء في سيرة ابن هشام عن تقسيم غنيمة غزوة حنين (٦).

(١) تفسير الجلالين، ج ١ ص ٢٣٣.

(٢) زاد المسير في علم التفسير للجوزي، ج ٣ ص ٣٥٩.

(٣) التمهيد لابن عبد البر، ج ٢ ص ١٨.

(٤) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ٥.

(٥) يراجع في ذلك بداية المجتهد ونهاية المقتصد لابن رشد، ج ١ ص ٣٩٦.

(٦) تفسير القرطبي، ج ٨ ص ١٢.

قال ابن إسحاق وأعطى رسول الله ﷺ المؤلفة قلوبهم وكانوا من أشرف الناس يتألفهم ويتألف بهم قومهم فأعطى مائة بعير لكل من أبي سفيان بن حرب وابنه معاوية وحكيم بن حزام، والحرث بن الحرث، وعيينة بن حصين، والأقرع بن حابس، وأعطى دون المائة رجالاً من قريش فقال قائل يا رسول الله أعطيت عينة بن حصن والأقرع بن حابس مائة جمل وتركت جعيل بن سراقة الضمري، فقال ﷺ أنا والذي نفسي بيده لجعيل بن سراقة خير من طلاع الأرض كلهم مثل عيينة بن حصن والأقرع بن حابس ولكني تألفتها لئسما ووكلت جعيل بن سراقة إلى إسلامه.

هكذا كانت حكمة الرسول ﷺ تسير خلف المصلحة العامة للمسلمين في شتى الأمور.

وجوب مفاداة الأسارى من جند المسلمين:

المسلم عزيز عند الله وعند المسلمين ومن ثم وجب على القيادة الحاكمة حصر أسماء الأسرى والعمل على فك أسرهم حيث حث رسول الله ﷺ على ذلك فيما رواه البخاري في صحيحه^(١) عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله ﷺ أطعموا الطعام وأفشوا السلام وعودوا المريض وفكوا العاني فهذا الخبر يدل على فكاك الأسير لأن العاني هو الأسير وإذا نظرنا إلى المجتمع المدني في عهد النبوة لوجدنا صوراً عديدة منها ما روى عمران بن حصين وسلمة بن الأكوع أن النبي عليه السلام فدى أسارى من المسلمين بالمشركين^(٢)

عقاب العصاة من الجند بعد المعركة لا أثناءها :

يشرع للإمام أو نائبه عقاب العصاة من الجند بيد أن ذلك مشروط بكونه بعد المعركة حتى لا يوغر صدر الجندي عليه وقد يفر إلى بلاد الغير تخليصاً له من

(١) صحيح البخاري، جـ ٢ ص ١١٧ .

(٢) أحكام القرآن للجصاص ، جـ ١ ص ٤٨ .

العقوبة، وذلك سواء أكانت المخالفة أخلاقية أو مالية أو سياسية أو حتى خطأ أو إهمالاً عسكرياً ولعل لنا فيما فعله رسول الله ﷺ في غزوة تبوك في معاقبة الثلاثة الذين خلفوا عنها قدوة وأسوة وسأترك أحد الثلاثة الذين خلفوا يحكي لنا ماذا حدث له من عقوبة وكان قد تخلف عن الغزو إلى تبوك.

يقول كعب بن مالك فيما رواه البخاري في صحيحه (تخلفت عنه ﷺ في تلك الغزوة والله ما اجتمعت عندي قبله راحلتان قط حتى جمعتهما إلا في تلك الغزوة ولم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا وري بغيرها حتى كانت تلك الغزوة التي غزاها رسول الله في حر شديد واستقبل سفراً بعيداً، وتجهز رسول الله والمسلمون معه فطفقت أغدو لكي أتجهز معهم فأرجع ولم أقض شيئاً فأقول في نفسي إنى قادر فلم يزل يتمادى بي حتى اشتد بالناس الجد فأصبح رسول الله ﷺ والمسلمون معه ولم أقض من جهازي شيئاً وأصبح رسول الله ﷺ قادماً وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاء المخلفون فطفقوا يعتذرون إليه ويحلفون له، ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا (الثلاثة) فاجتبتنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت في نفسي الأرض فلبثنا على ذلك خمسين ليلة^(١).

فانظر كيف كانت عقوبته ﷺ نفسية بحتة لم تتعرض للبدن ولا للمال ولكنها كانت ناجعة ثبت بها الإيمان وزادت بها عزة المسلم عزة.

(١) صحيح البخاري، ج ٢ ص ١٢١.

الفرع الثاني أخلاقيات الجند

في محاولة من الشارع الحكيم في استمرار التخلق بالأخلاق الحسنة يذكر المسلمين بعد المعركة بمجموعة من الآداب والأخلاقيات التي ينصلح بها حالهم وتسعد بها أنفسهم ومن أهم هذه الأخلاقيات:

الشكر عند النصر والصبر عند الهزيمة :

قال تعالى ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ (١)، والمعنى (لَئِنْ شَكَرْتُمْ) نعمتي بالتوحيد والطاعة (وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ) جحدتم النعمة بالكفر والمعصية (٢). ومن هنا كانت أول الواجبات في حدوث النعمة بذل الطاعة لله تعالى وهذا ما فعله رسول الله ﷺ عند النصر . يدل على ذلك ما رواه البخاري عن كعب بن مالك أن النبي ﷺ كان إذا قدم من سفر دخل المسجد فصلى ركعتين قبل أن يجلس (٣). وأيضاً يدل عليه وهذا صريح في الجند خاصة ما رواه البخاري أيضاً لكن عن جابر بن عبد الله قال كنت مع النبي في سفر فلما قدمنا المدينة قال لي ادخل المسجد فصل ركعتين (٤).

وإذا نظرنا إلى مجتمع المدينة المنورة فسنجد مشاهد تؤكد هذا المعنى فقد جاء في الرحيق المختوم بعد الحديث عن غزوة بدر (ولما تم الفتح للمسلمين أرسل رسول الله بشيرين إلى أهل المدينة، فلما بلغ الرسول أن أحاط بهما المسلمون

(١) سورة إبراهيم، الآية رقم ٧.

(٢) تفسير الجلالين جـ ١ ص ٣٣٠.

(٣) صحيح البخاري، جـ ٢ ص ١٢١.

(٤) المصدر السابق، جـ ٢ ص ١٢١.

وأخذوا يسمعون منهما الخبر حتى تأكد لديهم فتح المسلمين فعمت البهجة والسرور واهتزت أرجاء المدينة تهليلاً وتكبيراً^(١).

أما في حالة الهزيمة فالصبر والاسترجاع آداب الإسلام في مواجهة الأحزان واستمع إلى هذا الموقف حتى يقع في قلبك معنى ما أقول.

قال ابن إسحاق (بعد الحديث عن غزوة أحد) وأقبلت صفية بنت عبد المطلب لتتظر لأخيها (حمزة بن عبد المطلب وقد قتل ومثل به) فقال رسول الله لابنها الزبير بن العوام : القها فأرجعها، لا تر ما بأخيها فقال لها يا أمت إن رسول الله ﷺ يأمرك أن ترجعي قالت: ولم؟ وقد بلغني أنه قد مثل بأخي وذلك في الله فما أرضانا بما كان من ذلك، لاحتسبن ولأصبرن إن شاء الله فلما جاء الزبير إلى رسول الله ﷺ وأخبره بذلك قال خل سبيلها، فأنته فنظرت إليه وصلت عليه واسترجعت واستغفرت له ثم أمر به رسول الله ﷺ فدفن^(٢).

ما أعظم الصبر وما أجمل قول (إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ)، وما أجمل جزاءه قال تعالى ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^(٣).

مراعاة الأحكام الشرعية للشهداء :

إذا انتهت المعركة لا ريب أنه سيكون هناك قتلى من الطرفين لكن الإسلام شرع للمسلمين أحكاماً فهم عند الله شهداء وإليك هدي النبي ﷺ في ذلك ،

(١) الرحيق المختوم ، مرجع سابق ، ص ٢١٠.

(٢) سيرة ابن هشام، ص ٢٩٩.

(٣) سورة البقرة، الآيتان ١٥٦-١٥٧.

يقول ابن القيم: السنة في الشهيد أن لا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن في غير ثيابه بل يدفن فيها بدمه وكلومه، إلا أن يسلبها فيكفن في غيرها، ومنها أنه إذا كان جنباً غسل كما غسلت الملائكة حنظلة بن أبي عامر ومنها أن السنة في الشهداء أن يدفنوا في مصارعهم ولا ينقلوا إلى مكان آخر، فإن قوماً من الصحابة نقلوا قتلاهم إلى المدينة فنادى منادى رسول الله بالأمر برد القتلى إلى مصارعهم ومنها جواز دفن الرجلين أو الثلاثة في القبر الواحد، فإن رسول الله ﷺ كان يدفن الرجلين والثلاثة في القبر ويقول أيهم أكثر أخذاً في القرآن ؟ فإذا دل على رجل قدمه في اللحد، ودفن عبد الله بن عمرو بن حرام وعمرو بن الجموح في قبر واحد لما كان بينهما من المحبة، فقال: ادفنوا هذين المتحابين في الدنيا في قبر واحد^(١). ومن خلال هذه السنة وهذا الهدى يتعامل الجنود مع الشهداء ويكون قائدهم على ذلك شهيداً وعنه مسئولاً.

عدم منازعة القائد في توزيع الغنائم :

يجب على الجند أن لا ينازعوا القائد في الغنائم إذا قسمها ويرضوا منه بتوزيع القسمة عليهم فقد سوى الله تعالى فيها بين الشريف وغيره وماتل فيها بين القوى والضعيف^(٢) ولم تكون المنازعة ؟

هل غرض من الدنيا يفرق به الشيطان بين المتحابين وتقع بسببه البغضاء والشحناء ؟ وما خرجوا إلا في سبيل الله فكيف يوقع الشيطان بينهم ؟

إنه ضعف الإيمان الذي إذا تمكن من القلوب عميت وإذا عميت لم تر إلا نفسها أما أصحاب القلوب السليمة والإيمان الصادق يمثلون لقسمة الإمام ولا يشغلهم ذلك فهم ما خرجوا إلا الله فإن جاء مغنم فيها ونعمت وإلا فالحمد لله على كل حال.

(١) زاد المعاد لابن القيم، ج ٢ ص ٤٠.

(٢) الأخكام السلطانية للمواردى، ص ٤٥.

فتعال معي أسوق إليك مشهداً في تقسيم الغنائم من عصر النبوة كان في غزوة حنين تر فيه عجبا.

فقد روى ابن إسحاق عن أبي سعيد الخدري قال لما أعطى رسول الله من تلك العطايا في قريش وقبائل العرب ولم يكن في الأنصار منها شيء وجد هذا الحي في أنفسهم حتى كثرت منهم القالة (فأمر بجمعهم فدخل عليه سعد بن عبادة فقال : يا رسول الله إن هذا الحي من الأنصار قد وجدوا عليك في أنفسهم لما صنعت في هذا الفيء الذي أصبت وقسمت في قومك وأعطيت عطايا عظاما في قبائل العرب ولم يكن في هذا الحي من الأنصار منها شيء

قال : فأين أنت من ذلك يا سعد ؟ قال : يا رسول الله ما أنا إلا من قومي . قال : فاجمع لي قومك في هذه الحظيرة

قال : فخرج سعد فجمع الأنصار في تلك الحظيرة . فجاء رجال من المهاجرين فتركهم فدخلوا وجاء آخرون فردهم

فلما اجتمعوا له أتاه سعد فقال : قد اجتمع لك هذا الحي من الأنصار فأتاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال : يا معشر الأنصار مقالته بلغنتي عنكم ووجدة وجدتموها علي في أنفسكم ؟ ألم آتكم ضلالا فهداكم الله وعالة فأغناكم الله وأعداء فألف الله بين قلوبكم قالوا : بلى الله ورسوله أمن وأفضل

ثم قال : ألا تجيبونني يا معشر الأنصار ؟

قالوا : بماذا نجيبك يا رسول الله ؟ لله ورسوله المن والفضل

قال صلى الله عليه وسلم : أما والله لو شئتم لقلتم فلصدقتم ولصدقتم : أتيتنا مكذبا فصدقناك ومخذولا فنصرناك وطريدا فأويناك وعائلا فأسيناك أوجدتم يا معشر الأنصار في أنفسكم في لعاعة من الدنيا تألفت بها قوما ليسلموا ووكلتكم إلى إسلامكم ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير وترجعوا برسول الله إلى رحالكم ؟ فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من

الأنصار ولو سلك الناس شعبا وسلكت الأنصار شعبا لسلكت شعب الأنصار .
اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار .

قال : فبكى القوم حتى أنخضلوا لحاهم وقالوا رضينا برسول الله قسما وحظا ثم
انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفرقوا . (١).

هكذا رقت القلوب لما علمت للحكمة ورضيت ومن هنا يجب على الجند الرضا
بقسمة القائد حتى تسلم النفوس من الغل والحد ولا يثبت في قلوب المؤمنين كره
أو حسد.

(١) سيرة ابن هشام، ص ٤٧٧-٤٧٨.

الخاتمة

لم يكن تنظيم الإسلام للحرب وفقاً لما تم عرضه بالفصول السابقة تنظيماً عشوائياً يتمشى مع المواقف ويقدم حلولاً مؤقتة لحل الأزمات وإنما كان منهجاً تربوياً ينظم سلوكيات الخاضعين له من أتباعه في مواجهة أعدائهم من غير المسلمين وأيضاً في مواجهة المسلمين أنفسهم فيما بينهم لذا كان نظاماً شاملاً ينظم سلوكيات المسلمين قبل نشوب المعركة في محاولة لمنع وقوعها ومروراً بأحداث المعركة وانتهاءً بوقفها وانتهائها.

ولما كان هذا النظام من لدن خبير عليم كان صالحاً لكل زمان ومكان ومن ثم يمكن صياغته واعتباره دستوراً عالمياً يطبق في حالات الحرب وينظم شئونها في دول المدنية الحديثة على النحو التالي:

ديباجة الدستور

— الناس جميعاً ربهم واحد وأباهم واحد و لا فضل لأحد على أحد إلا بالتقوى والعمل الصالح

— الأصل في العلاقات الدولية بين الدولة المسلمة وغيرها من الدول هو السلم.

— القتل حرام حرام فلا تقر الدولة القتل بأي صورة كان ولا ترضى به بل وتعتبره فساداً يستحق العقاب. ومن ثم يحرم القتل ابتداء سواء فيما بين مسلمي الدولة، أم فيما بينهم وبين غيرهم وسواء داخل الدولة أم خارجها وكما يحرم القتل على مستوى الأفراد يحرم كذلك على مستوى الدول على حد سواء .

— لا يباح القتل أو الاعتداء سواء فيما بين المسلمين، أم فيما بين المسلمين وغيرهم على مستوى الأفراد أو الدول إلا استثناءً لضرورة مشروعة (مسوغ وسبب شرعي) ووفقاً للضوابط الشرعية المحددة لذلك.

الأحكام العامة للحرب

مادة ١- لا تدخل الدولة المسلمة في حرب مع من يعاديه من الغير إلا لضرورة مشروعة (مسوغ وسبب شرعي) ووفقاً للضوابط الشرعية وهذه الضرورة تقبل استثناءً على الأصل السالف ومن ثم تقدر الضرورة بقدرها.

والمسوغات أو الأسباب الشرعية الرئيسية للحرب (التي تجعل الحرب ضرورة) هي:

أولاً: الاعتداء والعدوان: الخارجي على الدولة المسلمة حقيقة أو حكماً فنشوب الحرب من قبل الغير ضرورة كافية للقتال وكذلك إذا تحقق على وجه اليقين أن العدو تهيأ للقتال ويعد العدة للعدوان فهو كالعدوان حكماً.

ثانياً: إنقاذ المستضعفين من المسلمين من بين أيادي من يعذبونهم أو يحاربونهم أو يخرجونهم من أرضهم أو يمنعونهم من ممارسة شعائر دينهم ونصرة المظلومين منهم الذين استذلهم غير المسلمين ابتغاء صدهم عن دينهم دون أن يصدر من المسلمين ما يوجب هذا .

ثالثاً: إقرار السلام وقطع دابر الفتنة التي يشعلها الغير بمحاربة الدعوة والحيلولة دون تبليغ الإسلام للناس بقصد محو الدين أو الحيلولة دون انتشاره أو طمسه وتشويهه بغية القضاء عليه.

رابعاً: قتال من نكثوا عن عهدهم من غير المسلمين لعهد بينهم وبين المسلمين ومن طعنوا في دين الله فعابوه أو انتقصوه بغياً وعدواناً.

خامساً: قتال من طلب أمان المسلمين وأمان غيرهم ولم يكف يديه عن قتال المسلمين أو

يسالهم بمهادنة وصلاح.

مادة ٢- إذا كانت الحرب فإن القتال فيها يكون استثناءً وفي حدود ضيقة وبقيود وضوابط شرعية رسمت الخطوط العريضة لما يفعله المسلم في الحرب

فوضعت قيذا في السبب فلا قتال إلا لسبب مشروع ،وقيداً فيمن يقاتل
فلا يقاتل إلا المقاتلة، وقيوداً في وسيلة القتال فلا يكون القتال إلا
بوسائل مشروعة فلا تحريق بالنار ولا تمثيل بالأعداء ونحوه وقيدين
إذا تم الاعتداء عليه أولهما : ألا يرد إلا بمثل ما اعتدى عليه فلا
يتجاوز المثل و المماثلة هنا مقيدة بأن يتقي الله وهو يمارسها فلا
يتجاوزها والثاني: ألا يكون محل المثل مخالفة شرعية أو في ارتكابه
معصية فإن كان المعتدي ارتكب محرماً فلا يرتكب المحرم بزعم رد
الاعتداء بالمثل .

مادة ٣- إذا توفر مسوغ من مسوغات الحرب وأصبحت مشروعة وسيضطّر
المسلمون إلى ولوجها فلا تجوز محاربة غير المسلمين حتى تبلغهم
الدعوة ومن لم تبلغهم الدعوة فيحرم الإقدام على قتالهم فإن بدأ قائد
الجيش بقتالهم قبل دعائهم إلى الإسلام وإنذارهم بالحجة وقتلهم غرة
وبياتاً ضمن ديات نفوسهم وإن بلغتهم الدعوة جاز الأخذ بمبدأ المباغته
في العمليات الحربية ومن ثم يجب قبل إعلان الحرب والقتال الدعوة
إلى الإسلام أولاً .

مادة ٤- المصالحة أولى من الحرب وضرورة تجنب المصادمات فمتى تمكن
القائد من المصالحة قبل خوض غمار الحرب تصالح من غير ذلة أو
مهانة مع تجنب المصادمات مع الغير كلما تمكن من ذلك.

مادة ٥- تعلن الحرب وفقاً للمسوغات السالفة على الذكور البالغين المقاتلين من
غير المسلمين المحاربين ولا يجوز محاربة غير المحاربين فلا يقاتل
المسلم إلا من يقاتله ومن لا يقاتله فلا يقتل وإن دخل المعركة وقاتل
جاز قتاله .

مادة ٦- الحرب بمسوغاتها السالفة فرض كفاية و قد تكون فرضاً عينياً إذا دخل
العدو البلاد وإذا استتفر الحاكم أحداً من المكلفين فإنه لا يسعه أن يتخلى
عن الاستجابة وكذا إذا كان النفير عاماً فحينئذ يصير من فروض
الأعيان وكذلك إذا التقى الزحفان وتقابل الصفان حرم على من حضر
الانصراف.

مادة ٧- إذا كانت الحرب فرض كفاية فتكون واجبة على الذكور المسلمين البالغين العقلاء ومن توفرت فيه شروط السلامة من الضرر ووجود النفقة ومن لم تتوافر فيه تلك الشروط فلا تجب عليه ولا تجب على النساء كذلك وإنما تخرج لما خرجت له النساء في العهد النبوي فتسقي وتدأوي الجرحى وترد القتلى. و في حالات فروض الكفاية لا يخرج للحرب من كان أحد والديه حياً إلا بعد استئذانه ومن كان عليه دين فلا يخرج كذلك إلا بعد استئذان الدائن .

مادة ٨- وإذا كانت الحرب فرض عين ودخل العدو البلاد كان الواجب على كل مسلم دفع العدو عن البلاد بما في ذلك النساء والشيوخ والصبيان وغير ذلك ممن لم تتوافر فيه شروط الواجب الكفائي.

مادة ٩- قتال المسلم في الحرب بمسوغاتها السالفة جهاد في سبيل الله وإعلاء كلمته.

مادة ١٠- لا تجوز الحرب في الأشهر الحرم ولا في الحرم إلا إذا قاتل الأعداء فيه فإن قاتلوا فيه جاز قتالهم .

مادة ١١- لا تجوز الاستعانة بمشرك في الجهاد إلا لضرورة شرعية وحاجة ملحة لا توجد عند غيره .

مادة ١٢- على القائد والجند احترام مبادئ العسكرية الإسلامية والالتزام بها من خلال مدارس السيرة النبوية وإجراء الاختبارات والتدريبات العسكرية اللازمة.

مادة ١٣- الالتزام بالذكر الشرعي والصلاة ودوام الطاعة لله تعالى بكافة أنواعها هي سر النصر فلا يتخلى عنه القادة ولا الجند من ابتداء المعركة حتى نهايتها.

أخلاق إسلامية في مواجهة المحاربين غير المسلمين

مادة ١٤- ضرورة الإعلان عن الحرب ووجوب الدعوة قبل القتال فلا يجوز حرب غير المسلمين حتى يكونوا قد بلغتهم الدعوة فيعرض الطرف الإسلامي صفحة تعارف يوضح فيها. من هو؟ ولماذا جاء؟ ثم يعرض الخيارات الشرعية وفقاً لأحوالهم ويجعل القتال آخر الخيارات.

مادة ١٥- إذا طلبت دولة العدو الصلح والمصالحة فإنها تجاب إلى طلبها فالصلح مأمور بالجنوح له وإن الله يكفي ويحفظ من يميل إليه حتى وإن كان في نية دولة العدو الغدر مع وجوب الحذر والاستعداد وإذا قبل الصلح جاز الالتزام به قبل أن يبرم .

مادة ١٦- إذا طلب الأمان أي فرد من الأعداء المحاربين قبل منه وصار بذلك آمناً لا يجوز الاعتداء عليه بأي وجه من الوجوه، وهذا الحق ثابت للجميع من الرجال والنساء البالغين العقلاء وإن كانوا جماعة فإن الأمان الجماعي يصدر من الحاكم أو نائبه حتى يظل باب السلام مفتوحاً في أي وقت .

مادة ١٧- إذا كانت الحرب فيحرم قتل غير المقاتلين النساء والصبيان والولدان والشيوخ والعجائز والرهبان والقساوسة والحاخامات وأصحاب الصوامع والأديرة والبيع إذا حبسوا أنفسهم لما يزعمون أنهم يحبسون أنفسهم له وأمن المسلمون من ناحيتهم والزمن والأعمى وأصحاب العاهات والمجانين والمقعدين ونوي الاحتياجات الخاصة وكافة المدنيين من المستخدمين والعمال والفلاحين وسائر الأجراء إلا إذا قاتلوا أو شاركوا في القتال بالرأي ونحوه فيجوز قتلهم وكذا يحرم التمثيل بالأعداء أو إحراقهم فلا يجوز التمثيل بهم بقطع الأنف أو الأذن وفقء العين أو بقر بطن وشبه ذلك من تغيير خلق الله أحياء كانوا أم أمواتاً وكذا إذا قدر المسلمون على العدو فلا يجوز تحريقه بالنار على أي حال .

مادة ١٨- يحظر إتلاف ممتلكات الأعداء قصداً إلا لضرورة شرعية ووفقاً لشروط الضرورة في الشريعة فالقاعدة أنه لا يجوز تخريب بيوتهم ولا حرقها ولا قطع نخل أو شجر مثمر أو زرع أو حرقها وكذا قتل الحيوان لا يجوز إلا أنه إذا دعت الحاجة والضرورة إلى ذلك جاز كالذي يقرب من حصونهم ويمنع من قتالهم أو يستترون به من المسلمين ، ويظل التحريم قائماً إذا ما تضرر المسلمون بقطعه أو لم تكن العادة لم تجر بذلك بين المسلمين وبين عدوهم (المعاملة بالمثل) أو كان مما لا نفع فيه للمسلمين ولا ضرر.

مادة ١٩- الصدق في معاملة الأعداء حتى النهاية مع جواز مخادعتهم استثناءً فيلتزم القادة والجند بالصدق ويقتفون أثره إلا إذا ترتب عليه ضرر ظاهر فلا يباح الكذب ابتداءً وإنما يبدؤون بالتعريض والتورية ويقصد بهما أن يذكر لفظاً يحتمل معنيين أحدهما أقرب من الآخر فيسأل عنه فيفهم السامع بسبب ذلك أنه يقصد المجال القريب والمتكلم صادق وإن فشل التعريض فإنه يجوز من الكذب في الحرب المعاريض دون حقيقة الكذب ولكن لما كانت الحرب باعتبارها استثناءً تجيز إباحة حقيقة الكذب جاز عند الضرورة الكذب لكن الإقتصار على التعريض أفضل وأما المخادعة فمعناها إظهار أمر وإضمار خلافه وتقع في الحرب بالتعريض وبالكمين ونحوهما والأصل أن الشفافية والمصادقية عنوان المسلم فإن احتاج في معاملته مع الأعداء إلى الحيل جاز استخدام الحيل الشرعية المتاحة وإن أعيته الحيل جاز أن يخادع أعداءه إذا اضطر إلى ذلك ولكن بشرط ألا يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يحل حينئذ.

مادة ٢٠- الوفاء بالعهد مع الأعداء مهما كانت الظروف ودون أية استثناءات فنفي بعهدهم ونستعين بالله عليهم ما داموا لم ينقضوا عهدهم ومن ثم يجب الوفاء بالعهد على كل حال وإذا رأى الإمام أو نائبه النقض لمصلحة شرعية لا ينقض الصلح إلا بعد المنابذة وإعلام العدو بذلك حيث يحرم الغدر على كل حال.

مادة ٢١- عارية الحرب من غير المسلمين مضمونة ويردها كما هي أو بضمانها ولا يجوز إهدارها على أي حال.

مادة ٢٢- إذا انتهت الحرب جاز للحاكم أو نائبه رد الأموال والمستحقات الخاصة لغير المسلمين بعد تقسيمها ويشترط لذلك رضا من قسمت عليه بأحد أمرين ردها بلا عوض أو ردها بعوض طالما أن الإمام رأى أن يردها

مادة ٢٣- للحاكم حق العفو عن الأسرى والمن عليهم بغير فداء وكذا له حق طلب الفداء متى رأى في ذلك مصلحة شرعية.

مادة ٢٤- الرحمة المتناهية في معاملة الأسرى فيعامل الأسرى برحمة وتكون معاملتهم وفقاً لمبادئ الإخاء ويحيا بمقتضى الشرع في إخاء وأمن وعيشة كريمة حتى يقضى في أمره فيطعمونهم مما يطعمون ويلبسونهم مما يلبسون .

مادة ٢٥- تنتهي الحرب بإبرام عقد الصلح أو عقد الذمة أو دخول الإسلام .

مادة ٢٦- ويراد بعقد الصلح مشاركة أهل الحرب مدة معينة لمصلحة فإذا رأى الإمام أن يصالح أهل الحرب أو فريقاً منهم وكان في ذلك مصلحة للمسلمين فلا بأس به ولا بأس أن يبتدئ المسلمون بالصلح إذا احتاجوا إليه أما إذا طلبها العدو فإنه يجاب إلى طلبه ولو كان يريد الخديعة مع وجوب الحذر وإذا وقع الإمام أو نائبه عقد الصلح أو الهدنة صحت الهدنة وترتب عليها آثارها كما يترتب عليها الكف عن قتالهم إلى أن تنتضي المدة أو ينقضوا هم عهد الصلح فإن نقض العهد نبذنا إليهم عهدهم .

مادة ٢٧- وعقد الذمة هو أن يقر الحاكم أو نائبه بعض غير المسلمين على ما هم عليه فيكون لهم ما لنا وعليهم ما علينا .

الأحكام المنظمة لواجبات القيادة الحاكمة في الحروب

تلتزم القيادة الحاكمة عند خوض أي حرب بما يلي :

مادة ٢٨- توحيد القيادة العسكرية باختيار قائد للجيش ممن له رأي وعقل ونجدة وبصر بالحرب ومكايدة العدو مع توافر العلم بالأحكام الشرعية التي هي فرض عين على كل مسلم ولا تستقيم حياته إلا بها حتى يعلم حكم الله في النوازل التي يتعرض لها هو وجنوده وإذا اختار الحاكم قائداً وفي الناس من هو أَرْضَى الله منه فقد خان الله وخان رسوله وخان المؤمنين وإذا ظهر للإمام عدم صلاحية هذا القائد للمهام التي كلف بها جاز عزله متى وجد سبباً للعزل بيد أنه يلتزم بتولية من هو أكفأ منه.

مادة ٢٩- ضرورة جمع المعلومات وعمل التحريات اللازمة عن الأعداء بالطرق والوسائل المشروعة قبل القتال لمعرفة جيش العدو والوقوف على أوضاعه من أجل رسم الخطط الحربية المناسبة مع ضرورة أخذ الحيطة والحذر من الأعداء لمجابتهم وصد عدوانهم.

مادة ٣٠- تأمين الزراري والنساء والصبيان والشيوخ والعجائز وذوي الاحتياجات الخاصة عن خطر الأعداء.

مادة ٣١- الالتزام بمبدأ السرية والكتمان عند مباشرة القتال مع جواز العدول عنه لمصلحة شرعية .

مادة ٣٢- ضرورة حشد القوة المناسبة للقتال أدبية كانت أم بدنية أم مادية لمواجهة العدو واستخدامها في الزمان والمكان المناسب .

مادة ٣٣- جواز الأخذ بمبدأ المباغته في العمليات الحربية لمواجهة العدو في وقت لا يقدره وبصورة لا يتوقعهما وبأسلوب يجهله (مباغته مكان أو زمان أو أسلوب) شريطة أن يكون بعد بلوغ الدعوة إليه و أن يكون بالطرق والوسائل المشروعة .

مادة ٣٤- الالتزام قبل كل موقعة بتحديد الهدف منها (فقد يكون سلمياً و قد يكون حربياً والحربي يقصد به إحدى الحسنيين النصر أو الشهادة ويقصد بالنصر تحطيم إرادة العدو في القضاء على الإسلام لا إبادته).

مادة ٣٥- الالتزام قبل كل موقعة بالتوكل على الله ولزوم الإخلاص له وتعبئة الجند مادياً ومعنوياً وبث روح الإخلاص لله في ضمائرهم بأن يقصدوا وجه الله بهذا القتال ويريدوا به إعلاء كلمته.

مادة ٣٦- الالتزام بمراعاة المصلحة العامة الشرعية في كل قراراته وبصفة خاصة عند تنظيم عناصر الجيش وعند اختيار مكان المعركة وعند استخدام أساليب جديدة للقتال شريطة أن تكون أساليب مشروعة لا محرمة .

مادة ٣٧- وجوب المشاورة في الأمور المتعلقة بالحرب فيلتزم القائد بهذا المبدأ في كل أمر من الأمور المتعلقة بالحرب فيما لا نص فيه شرعي مما له علاقة بالتدبير والسياسة الشرعية

مادة ٣٨- عدم جواز قتل الرسل بحال وعلى القائد أن يستقبل الرسل ويحسن استقبالهم مهما صدر منهم، ولا تقتل عنده الرسل أبدا .

أحكام مشتركة بين القادة والجند

مادة ٣٩- مراعاة الدعاء و الذكر القلبي واللساني الدائم بالتكبير والتسبيح ونحوه وبصفة خاصة الصلاة .

مادة ٤٠- الثبات على الدين والمبادئ الإسلامية وحسن الانتماء فمهما عصفت رياح الحياة بالمسلم ومهما تقاذفته أمواج الهموم والكروب تراه ثابتاً كالجبل لا تتال منه الصعاب ولا تؤثر فيه الإغراءات

مادة ٤١- يباح الأكل من طعام العدو أثناء المعركة قدر الحاجة قبل تقسيم الغنائم بينما يحزم الاستيلاء والاستعمال لما عدا ذلك من الممتلكات من الملابس والمهمات الشخصية إلا إذا احتاج إلى شيء منها لحاجة ضرورية فله أن يستعمله من غير إخلال وإتلاف ثم ردها في المغنم أما السيارات وسائر المعدات والأسلحة فيجوز استعمالها في الحرب عند الحاجة وبقدر الحاجة فأما إذا انقضت الحرب فالواجب ردها في المغنم .

مادة ٤٢- وجوب الثبات في المعركة وحرمة الفرار من الزحف إلا إذا كان متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة أو كان العدو يزيد عن المتلین وضاق بهم السبل.

مادة ٤٣- جواز تطبيق مبدأ المطاردة بعد المعركة إذا دعت إلى ذلك ضرورة وتحققت به مصلحة.

مادة ٤٤- حرمة النهب والسلب واستغلال ثروات الأمم و الاستيلاء عليها بغير حق

مادة ٤٥ - الغنيمۃ هي المال المأخوذ من الأعداء عن طريق الحرب والقتال المشروع بمقتضى الأسباب والمسوغات الشرعية للحرب السالفة

مادة ٤٦ - حل الغنائم وفقا للمعنى السابق واختصاص القائد بتقسيمها

مادة ٤٧ - تحريم الغلول وهو أخذ شيء من الغنائم قبل تقسيمها حتى تجمع في مكان ما ثم يتم تقسيمها.

مادة ٤٨ - حل استحقاق القاتل سلب المقتول بعد الحرب والسلب هو ما على المقتول من ثيابه وسلاحه ومركبه وكذا ما كان عليهما وكذا ما معه من مال وما عدا ذلك فليس بسلب والقاتل لا يستولي عليه بالقتل وإنما بعد العرض على الإمام أو القائد حتى لا تشيع الفوضى في المعركة وبعدها .

الأحكام المنظمة لأخلاقيات القائد في تعامله مع الجند

الحب سمة القائد في علاقته بجنده والمقصود بالحب هنا الحب في الله الذي لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء ، ومن مظاهر هذا الحب

مادة ٤٩ - الرفق بهم في السير الذي يقدر عليه أضعفهم وتحفظ به قوة أقواهم ولا يجد السير فيهلك الضعيف ويستفرغ جهد القوي ويحافظ على سلامة قواته وأرواحهم وأمنهم فهو الراعي عليهم وهو مسئول عن رعيته.

مادة ٥٠ - أن يتفقد مركباتهم التي يجاهدون عليها و يعرف من رؤسائهم أحوالهم وأن يراعي من معه من المقاتلين ويتفقد حال الجرحى ويقوم بعيادتهم ومعرفة أخبارهم.

مادة ٥١ - أن يتصفح الجيش ومن فيه ليخرج منهم من كان فيه تخذيل للمجاهدين وإرجاف للمسلمين أو عينا عليهم للمشركين.

مادة ٥٢ - أن لا يمالئ من ناسبه أو وافق رأيه ومذهبه على من باينه في نسب أو خالفه في رأي أو مذهب

مادة ٥٣ - اتخاذ شعار لكل طائفة (كلمة السر) واتخاذ حرس على العسكر.

مادة ٥٤ - مشاركة الجنود في أعباء العمل ومشاركته ألامهم وآمالهم و المشاركة هذه مطلب شرعي عملي لا شعار ومن ثم يتهافت القائد على تطبيقه فلا ينفصل عن جنوده وإنما ينصهر فيهم حتى يكون كالواحد منهم بدون استهانة ولابتذال.

مادة ٥٥ - مراعاة ظروف الجند التي تمنعهم من المشاركة في القتال. فعلى القائد العسكري في القتال الذي هو فرض على الكفاية إن لحق بأحد

الجنود ما يمنعه من المشاركة في القتال أن يأذن له شريطة أن يستأذن لذلك ويشمل ذلك أيضاً البعوث والسرايا والدوريات.

مادة ٥٦- تخفيف القائد عن جنوده بما يدخل السرور عليهم شرعاً فالجند بشر بحاجة إلى الراحة والمواساة حتى أثناء العمل وحتى نزول الآلام لابد من إدخال السرور حتى تخف عن الكاهل الأعباء فتتسى الجنود مع السرور والبهجة ألم المعاناة التي يلقاها في القتال وذلك لا يكون إلا بالوسائل المشروعة

مادة ٥٧- إسداء النصيحة للجند فيجب النصيح لهم فلا يكون غاشياً لهم وذلك بأن يدلهم على ما ينفعهم في أمور دينهم ودنياهم. ويحصل الغش وعدم النصيحة بظلمه لهم، وذلك بأخذ أموالهم وسفك دمائهم أو انتهاك أعراضهم وحبس حقوقهم وترك تعريضهم ما يجب عليهم في أمر دينهم ودنياهم وبإهمال إقامة الحدود بينهم وردع المفسدين منهم وترك حمايتهم

مادة ٥٨- تعبئة الجند معنوياً وتحريضهم على القتال وحثهم على التحلي بالصبر في ميادين القتال لكي تتقوى روحهم المعنوية ويصمدوا عند ملاقات أعدائهم

مادة ٥٩- استثارة روح المنافسة الشريفة بين الجنود وتشجيعهم على التفكير للمصلحة العامة بالوسائل المشروعة المتاحة التي تدل على الاحترام والتقدير .

مادة ٦٠- التصدي للحرب النفسية التي يشنها الأعداء بالحقائق الدامغة فإذا أشاع العدو خبراً وجب على القائد العسكري أن يقوم بالتثبت من صحة الخبر، والتصدي له بإعلان الخبر الصادق حتى لا يكون للخبر الكاذب أثره في نفوس جنوده وعليه أن يحاول جاهداً ألا تصل إلى جنده هذه الأخبار الزائفة وهذه الشائعات المغرضة حتى لا تتأثر نفسية الجند.

مادة ٦١- تقديم أسلوب الترغيب على أسلوب الأمر فلا يلجأ القائد العسكري إلى إصدار الأمر الحازم لتنفيذ قراراته إلا عندما يضطر إليه وعليه أن يستخدم أسلوب الترغيب الممزوج بالمودة والحب ابتداءً حتى يجد جنده يسارعون في تنفيذ قراراته قبل أن يصدر بها أمراً .

مادة ٦٢- العدل بين الجنود ورعاية شئونهم فالقائد مطالب ببذل قصارى الجهد في تحقيق العدل بين الجند في كل شيء فيساوي بينهم في المأكل والمشرب والغطاء والمعاملة

مادة ٦٣- احترام القائد المعارضة التي تصدر من أحد الجنود فلا يعنف معارضاً ويبدأ بالمحاوره والتلطف معه حتى يفعل ما يريد

مادة ٦٤- عدم إكراه الجنود على البدء في القتال مطلب شرعي يجب على القائد تنفيذه فلا يقوم بإكراه الجند على تنفيذ المأمورية التي يرغب في تكليفهم بها..

مادة ٦٥- مراعاة ما يقول من الذكر إذا رجع من الغزو وتعليم الجند ذلك ومتابعتهم فيه

مادة ٦٦- احترام الأمان الصادر من أي مسلم لأي حربي واعتباره نافذاً من وقت صدوره ثم يعرض على القائد الحربي لاعتماده .

مادة ٦٧- وجوب مفاداة الأسارى من الجند فإذا كان أحد منهم أسيراً وجب فكاه أسره بالمال وغيره ومفاداته مطلب شرعي يجب تنفيذه بدون تراخ أو أبطاء .

مادة ٦٨- مراعاة المصلحة العامة عند تقسيم الغنائم وتأليف القلوب بها وفقاً لما شرع الله فتقسم خمسة أخماس .خمس للأصناف الخمسة الواردة بسورة الأنفال، لكل خمس الخمس والأخماس الأربعة الباقية للغانمين وهم

أهل الحرب خاصة بيد أن الحاكم أو من ينوبه مقيد في ذلك بأمور هي :
أن الغنيمة لا يدخل فيها سلب المقتول والأسرى والأرض.

مادة ٦٩- أن الغنيمة ملك للغانمين وهذا لا خلاف فيه بيد أن الإمام إن رأى أن يمن على الأسرى بالإطلاق فعل وبطلت حقوق الغانمين .

مادة ٧٠- أنه ليس في كتاب الله تعالى دلالة على تفضيل الفارس على الراجل .

مادة ٧١- لا حق في الغنائم للأجراء والصناع اللذين يصحبون الجيش للمعاش لأنهم لم يقصدوا قتال أحد ولا خرجوا يجاهدون.

مادة ٧٢- عقاب العصاة والمخالفين من الجند بعد المعركة لا أثناءها وهذا العقاب مشروط بكونه بعد المعركة حتى لا يوغر صدر الجندي عليه وقد يفر إلى بلاد غير المسلمين تخليصاً له من العقوبة،

مادة ٧٣- التواضع عند الفتح والانتصار ودوام الطاعة وتعظيم حرمانات الله وعدم انتهاكها فللنصر عند المسلمين واجبات منها الشكر وضرورة التذلل والانكسار لله واتباع تعاليمه وتعظيم حرماناته وعدم انتهاكها فلا ترتكب الفواحش ولا تنتهك المحرمات بدعوى الاحتفال بالنصر.

الأحكام المنظمة لأخلاقيات الجند في تعاملهم مع القواد

مادة ٧٤- حب الجند للقائد والمقصود بالحب هنا أيضاً الحب في الله الذي لا يزيد بالبر ولا ينقص بالجفاء وهذا الحب مطلب شرعي تتحقق به الألفة بين الجند والقائد والعكس فتجد كافة الأحكام الشرعية صدوراً محبة تتسارع إلى تنفيذها .

مادة ٧٥- الطاعة في المعروف فطاعة القائد حق على الجنود ومن ثم يجب على الجندي السمع والطاعة في المعروف ولا ينازع في المعروف أبداً ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة

مادة ٧٦- القيام بالتدريب المستمر حيث يهتم الجندي بتدريب نفسه جسمياً ونفسياً حتى يسهل عليه تحمل شدائد الجهاد سواء ذلك بواسطة المدربين أو من قبل نفسه ويستجيب لتعليمات قائده في ذلك دون تذمر أو تكاسل لأن التدريب مطلب شرعي في حد ذاته حتى وإن لم يطلبه القائد

مادة ٧٧- بذل النصيح والمشاورة الصادقة للقائد سواء طلبها أم لا فإن طلب الرأي والنصيحة وجب على الجنود بذلها .

مادة ٧٨- احترام رأي القائد المعارض والخضوع له في نهاية المطاف فإذا كان على القائد احترام المعارضة النزيهة من الجند فعليهم احترام رأي القائد الذي عارضوه وبذل النصيح له حتى إذا تمسك به من غير مخالفة للشرع ولا تعسف ولا ظلم وجب على الجند والمعارضة الخضوع لرأيه في نهاية المطاف من غير تنازع ،

مادة ٧٩- الشكر عند النصر والصبر عند الهزيمة فأول الوجبات عند حدوث النعمة بذل الطاعة لله تعالى بالشكر بكافة أنواع الطاعات

وخاصة الصلاة والذكر وفي حالة الهزيمة فالصبر والاسترجاع آداب المسلمين في مواجهة الأحزان

مادة ٨٠- يدفن الشهداء وتطبق عليهم أحكام الشهداء في الشرع فالشهيد لا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن في غير ثيابه بل يدفن فيها بدمه وكلومه، إلا أن يُسلبها فيكفن في غيرها ويدفن في المكان الذي لقي مصرعه فيه ولا ينقل إلى مكان آخر ويجوز دفن الرجلين أو الثلاثة في القبر الواحد. ويدفن موتى غير المسلمين في أرض المعركة بغير ثمن ولا يجوز بيع جثثهم وثمانها حرام لايجوز أخذه .

هذا هو دستور الإسلام في الحرب يرسم أفضل الخطى لأتباعه والعالم بأسره فيهدىهم سبيل الرشاد وفقاً لما علمنا رسول الله ﷺ وفقهنا ربنا عز وجل

وفي الختام لي سؤال ونداء

أما السؤال فمتى ترى هذه الأخلاقيات النور ومتى يتبنى تطبيقها العقلاء
وأخيراً... النداء...

نداء القلب المكبوم من أوجاع الحاضر وهو ينظر إلى الماضي فيتحسر وينظر إلى المستقبل فيتأخر يريد الوصول إلى منتهى كمالات النفس الإنسانية في الأخلاق والعلم والعمل ولكن أين الأيدي المتوضئة لتحمل له مشاعل النور وتداوي له تلك الجروح ولما لم يكن ثمة سبيل إلا الدعاء لله والنداء للمسلمين نردد تلك النداءات القرآنية إلى كل المسلمين عساها تلقى قلبا سليما خاشعا منيبا إلى الله فتجد آثارها .

ولنجعل أولها:

قوله تعالى ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۖ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ۚ وَأَنَّهُ إِلَىٰ إِلَهِ تَحْشَرُونَ﴾ (الأنفال الآية رقم ٢٤)
وثانيها:

وهو على لسان رسول الله ﷺ في قوله تعالى ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (آل عمران، الآية رقم ٣١)
وثالثها:

وهو الأقرب لواقعنا ويعبر عن صرخات القلوب ونداءات العقل وهو قوله تعالى ﴿وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا ۚ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (آل عمران، الآية رقم ١٣٩).

كتبه

محمد أحمد يحيى

مراجع الكتاب

كتب تفسير-

- ١- أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي :الجامع لأحكام القرآن،بيروت،دار الكتب العلمية، ١٩٩٦.
 - ٢- الإمام أبو الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي:تفسير القرآن العظيم،القاهرة،المكتبة القيمة، ١٩٩٣.
 - ٣- جلال الدين محمد بن أحمد المحلي: تفسير الجلالين ، القاهرة ،دار الحديث ، الطبعة الأولى.
 - ٤- عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي : زاد المسير في علم التفسير، بيروت ، المكتب الإسلامي ، الطبعة الثالثة ، ١٤٠٤.
 - ٥- محمد بن جرير بن يزيد بن غالب الطبري أبو جعفر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن.
 - ٦- محمود الألوسي أبو الفضل : روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني،بيروت، دار إحياء التراث العربي
- ### متون أحاديث وشروحها:-
- ٧- أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي : المصنف في الأحاديث والآثار، الرياض، مكتبة الرشد ، الطبعة الأولى ، ١٤٠٩.
 - ٨- أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري النووي : المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، بيروت ، دار إحياء التراث العربي، الطبعة الثانية ، ١٣٩٢ .
 - ٩- أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري: التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، المغرب ،وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية ، ١٣٨٧.

- ١٠- أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي: سنن البيهقي الكبرى، مكة المكرمة، مكتبة دار الباز، ١٩٩٤.
- ١١- أحمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني: مسند الإمام أحمد بن حنبل، القاهرة، مؤسسة قرطبة.
- ١٢- أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي: المجتبى من السنن، حلب، مكتب المطبوعات الإسلامية، الطبعة الثانية، ١٩٨٦.
- ١٣- أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي التميمي: مسند أبي يعلى، دمشق، دار المأمون للتراث، الطبعة الأولى، ١٩٨٤.
- ١٤- أحمد بن علي بن حجر العسقلاني: فتح الباري القاهرة، المكتبة السلفية، الطبعة الثالثة، ١٤٠٧ هجرية.
- ١٥- أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلامة أبو جعفر الطحاوي: شرح معاني الآثار، بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٣٩٩.
- ١٦- الإمام الحافظ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري: صحيح البخاري، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية.
- ١٧- الإمام مالك بن أنس: الموطأ، بيروت، دار الآفاق، الطبعة الثالثة، ١٩٨٣.
- ١٨- القسطلاني وشيخ الإسلام، حاشية السندي بهامش صحيح البخاري، القاهرة، مكتبة الثقافة الدينية.
- ١٩- سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني: المعجم الكبير للطبراني، الموصل، مكتبة العلوم والحكم، الطبعة الثانية، ١٩٨٣.
- ٢٠- سليمان بن الأشعث أبو داود السجستاني الأزدي: سنن أبي داود، القاهرة، دار الفكر.
- ٢١- عبد الرعوف المناوي: فيض القدير شرح الجامع الصغير، مصر، المكتبة التجارية الكبرى، الطبعة الأولى، ١٣٥٦.

٢٢- محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي : صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان، بيروت، مؤسسة الرسالة، ١٩٩٣.

٢٣- محمد بن سلامة بن جعفر أبو عبد الله القضاعي : مسند الشهاب، بيروت، مؤسسة الرسالة، ١٩٨٦.

٢٤- محمد بن عبد الله أبو عبد الله الحاكم النيسابوري : المستدرک علی الصحیحین، بیروت، دار الکتب العلمیة، ١٩٩٠.

٢٥- محمد بن عيسى أبو عيسى الترمذي السلمي: الجامع الصحيح سنن الترمذي، بيروت، دار إحياء التراث العربي.

٢٦- محمد شمس الحق العظيم آبادي أبو الطيب: عون المعبود شرح سنن أبي داود، بيروت، دار الکتب العلمیة، الطبعة الثانية، ١٤١٥.

٢٧- محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري أبو العلا : تحفة الأحوذی بشرح جامع الترمذی، بیروت، دار الکتب العلمیة.

٢٨- مسلم بن الحجاج أبو الحسين القشيري النيسابوري: صحيح مسلم، - بيروت، دار إحياء التراث العربي.

کتاب فقہ :-

٢٩- أبو الحسن علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الرشداني المرغيناني: الهداية شرح بداية المبتدي، مصر، مكتبة الحلبي، الطبعة الأخيرة،

٣٠- الإمام محمد بن محمد بن إسماعيل الكحلاني الصنعاني المعروف بالأمير: سبل السلام، بيروت، دار الکتب العلمیة،

٣١- أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني أبو العباس : شرح العمدة في الفقه، الرياض، مكتبة العبيكان الطبعة الأولى، ١٤١٣.

٣٢- السيد سابق: فقه السنة، القاهرة، دار الفتح للإعلام العربي، الطبعة الحادية عشر، ١٩٩٤.

٣٣- عبد العزيز محمد عزام: الميسر في الفقه الإسلامي، جامعة الأزهر، ١٩٩٨.

٣٤- عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي أبو محمد: المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، بيروت، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٤٠٥.

٣٥- عبد الله بن قدامة المقدسي أبو محمد: الكافي في فقه الإمام المجل أحمد بن حنبل

٣٦- محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن رشد القرطبي: بداية المجتهد ونهاية المقتصد، مصر، مكتبة الحلبي، الطبعة الخامسة، ١٩٨١.

٣٧- محمد بن علي بن محمد الشوكاني الدراري المضيئة شرح الدرر البهية، دار الجيل بيروت، ط ١٩٨٧

٣٨- محمد بن علي بن محمد الشوكاني: نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار شرح منتقى الأخبار، إدارة الطباعة المنيرية.

٣٩- محيي الدين النووي: منهاج الطالبين مع شرح العلامة جلال الدين المحلي وحاشيتا الأماميين المحققين المدققين شهاب الدين القليوبي والشيخ عميرة، مصر، دار إحياء الكتب العربية.

كتب سيرة وتاريخ:-

٤٠- أبو الربيع سليمان بن موسى الكلاعي الأندلسي: الاكتفاء في مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء، بيروت، مكتبة الهلال، ١٩٧٠.

٤١- أبو محمد عبد الملك بن هشام: السيرة النبوية لخاتم الأنبياء والرسل محمد صلى الله عليه وسلم، بيروت، لبنان، مؤسسة الرسالة، ١٩٩٩

٤٢- الإمام أبو الفداء الحافظ ابن كثير الدمشقي: البداية والنهاية، بيروت، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٩٩٦.

٤٣- الإمام شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية: زاد المعاد في هدي خير العباد، القاهرة، دار المنار، ١٩٩٨.

٤٤- الإمام الحافظ أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري طبعة دار المعارف بمصر

٤٥- صفى الرحمن المباركفوري: الرحيق المختوم، القاهرة، مكتبة السنة، ١٩٩٤.

٤٦- محمد الغزالي: فقه السيرة، القاهرة، دار الكتب الحديثة، ١٩٦٥.

٤٧- محمد بن جرير الطبري أبو جعفر: تاريخ الأمم والملوك، بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، ١٤٠٧.

٤٨- محمد سعيد رمضان البوطي، فقه السيرة، دار الفكر، الطبعة السابعة، ١٩٧٧،

المعاجم:-

٤٩- علي بن محمد بن علي الجرجاني، التعريفات، دار الكتاب العربي -

بيروت الطبعة الأولى، ١٤٠٥، تحقيق: إبراهيم الأبياري

٥٠- محمد بن أبي بكر الرازي، مختار الصحاح، بيروت، مكتبة لبنان، طبعة جديدة ١٩٩٥ تحقيق محمود خاطر.

٥١- مجمع اللغة العربية بمصر، المعجم الوجيز، طبعة ٢٠٠٠.

٥٢- محمد بن مكرم بن منظور الأفرقي المصري: لسان العرب، بيروت، دار صادر، الطبعة الأولى.

كتب عقيدة وأخلاق:-

٥٣- أحمد محمد الحوفي: من أخلاق النبي، القاهرة، دار نهضة مصر للطبع والنشر، ١٩٧٩.

٥٤- إيمان سعد الدين، لو احظ عبد السلام: محاضرات في علمي التصوف والأخلاق، القاهرة، جامعة الأزهر، كلية الدراسات الإسلامية والعربية، ١٩٩٩.

٥٥- محي الدين أحمد الصافي، عبد الفتاح محمد عبد الكريم عبد ربه: العقيدة الإسلامية والأخلاق، القاهرة، عالم الفكر، الطبعة الأولى، ١٩٩٢.

٥٦- علي معبد فرغلي، محمد عبد الفضيل محمد، محي الدين أحمد الصافي، صلاح عبد العليم إبراهيم: في العقيدة الإسلامية والأخلاق، القاهرة، مطبعة جامعة الأزهر، ١٩٩٢.

كتب متفرقة:-

٥٧- أحمد بن علي الرازي الجصاص أبو بكر: أحكام القرآن دار إحياء التراث العربي - بيروت، ١٤٠٥ تحقيق: محمد الصادق قمحاوي
٥٨- علي بن حبيب البصري الماوردي: الأحكام السلطانية والولايات الدينية، مصر، دار الفكر، الطبعة الأولى، ١٩٨٣.

٥٩- يوسف محمود عبد المقصود: الجهاد في سبيل الله وأحكامه (دراسة موضوعية، تحليلية، استنتاجية، مقارنة بأحكام الشريعة الإسلامية)، القاهرة، جامعة الأزهر، ٢٠٠٦.

٦٠- محمد بن محمد الغزالي أبو حامد: إحياء علوم الدين، بيروت، دار المعرفة.

٦١- أبو عبد الله محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية: مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين، القاهرة، دار الفجر

٦٢- عبد الله محمد الرشيد: القيادة العسكرية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم، دمشق، دار القلم، الطبعة الأولى، ١٩٩٠.

٦٣- محمود محمد البابلي: مشروعية القتال في الإسلام، الرياض، دار الخانجي، الطبعة الأولى، ١٩٩٦.

٦٤- السيد عبد ربه: فلسفة الجهاد في الإسلام، بيروت، دار الكتاب اللبناني.

٦٥- أحمد سرحال: قانون العلاقات الدولية، مصر، دار الكتاب للنشر، الطبعة الأولى، ١٩٩٠.

الفهارس العامة للكتاب

فهرس الآيات القرآنية.....	٢٥٠
فهرس الأحاديث النبوية.....	٢٥٦
فهرس الأعلام.....	٢٦٣
فهرس البلدان والغزوات والسرايا.....	٢٧١
فهرس التعريفات.....	٢٧٤
فهرس الموضوعات الفقهية.....	٢٧٥
فهرس الأبيات الشعرية.....	٢٧٨
فهرس موضوعات الكتاب.....	٢٧٩

الآيات القرآنية مرتبة حسب السور

الآية	الصفحة
سورة البقرة	
﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.....﴾	١٥٦، ١٥٧
﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ.....﴾	١٨٥
﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُم وَلَا تَعْتَدُوا.....﴾	١٩٠
٣٩، ٣٨، ٣١	
١٦٣، ١٦٨، ١٦٦	
١٦٩، ١٧١	
﴿وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ.....﴾	١٩١
٣٢، ٣٤، ٥٦، ١٦	
٨	
﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ.....﴾	١٩٢
٣٤	
﴿فَمَنْ آعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا آعْتَدَى عَلَيْكُمْ.....﴾	١٩٤
١٦٤	
﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ....﴾	٢٠٥
١٧٧	
﴿كُنِيبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ﴾	٢١٦
٤٤	
﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ.....﴾	٢١٧
٥٨	
﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا.....﴾	٢٥٠
٦٦	
﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ.....﴾	٢٥٦
١٣٤	
﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ.....﴾	٢٨١
٢١	
﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا.....﴾	٢٨٦
١٩	
سورة آل عمران	
﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ.....﴾	٣١
٢٤٤	

الصفحة	الآية	
٢٤٤	١٣٩	﴿ وَلَا تَهْتُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾
١٠٣	١٦١	﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ..... ﴾
٨٥	١٧٣	﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ..... ﴾

سورة النساء

١٦٠	٥٩	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ..... ﴾
٤٧	٧١	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ..... ﴾
٤٠	٧٤	﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ..... ﴾
٣٣	٧٥	﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ..... ﴾
٣٦	٩١	﴿ سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ..... ﴾
٤٥	٩٥	﴿ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى..... ﴾
٦٨	١٠٢	﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ..... ﴾

سورة المائدة

١٨٢	١	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ..... ﴾
١٩٤	٢	﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى..... ﴾
٢٨	١٥، ١٦	﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ..... ﴾
٣٠	٣٢	﴿ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ..... ﴾

سورة الأنعام

٣٠	١٥١	﴿ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ..... ﴾
----	-----	---

الصفحة	الآية
--------	-------

سورة الأنفال

٦٧	٩	﴿ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ..... ﴾
٤٧، ٩٥	١٥، ١٦	﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحَفًا..... ﴾
٢٤٤	٢٤	﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ..... ﴾
١٥١	٢٦	﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ..... ﴾
٣٥	٣٩، ٤٠	﴿ وَقَتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّهِ..... ﴾
٢١٦	٤١	﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ..... ﴾
٤٦، ٦٥، ٩٥ .	٤٥	﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا..... ﴾
٢٠٣	٤٦	﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا الْكُفْرَ..... ﴾
١٠٦، ١٤٣	٦١	﴿ * وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاَجْتَنِعْ لَهُا..... ﴾
١٥٨	٦٣	﴿ وَأَلْفَ بَنٍ قُلُوبِهِمْ..... ﴾
١٥٤	٦٥	﴿ يَتَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾
٩٧	٦٦	﴿ أَلَمْ يَخَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا..... ﴾

سورة التوبة

١٤٦، ١١٠	٦	﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ ﴾
٣٦	١٢	﴿ وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ..... ﴾
٣٦	١٣	﴿ أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ..... ﴾
١٠٨	٢٩	﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ..... ﴾
٣٨	٣٦	﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً..... ﴾
٨١	٥٢	﴿ قُلْ هَلْ تَرْضَوْنَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ..... ﴾

الآية	الصفحة	
٩١	٥٠	﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ ﴾
٩٢	٥٠	﴿ وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ..... ﴾
١٢٢	٤٤	﴿ وَمَا كَانِ الْمُؤْمِنُونَ يُنْفِرُوا كَافَّةً ﴾

سورة يونس

٩٩	١٣٤	﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَن فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا..... ﴾
----	-----	--

سورة إبراهيم

٧	٢٢٠	﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ..... ﴾
---	-----	---

سورة الحجر

٩٤	٢٩	﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ..... ﴾
----	----	--

سورة النحل

٩٠	١٨٢	﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ..... ﴾
١٢٦	١٧٤	﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ..... ﴾
١٩٠	١٩٧	﴿ إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرٍ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَنِ ﴾

سورة الإسراء

١٥	٣٧، ١٣٧	﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا..... ﴾
٣٦	١٩	﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عِنْدَ مَسْئُولًا..... ﴾

سورة الأنبياء

١٠٧	١٩	﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾ ﴾
-----	----	--

الآية	الصفحة
-------	--------

سورة الحج

١٦	٣٢	﴿ ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعْظِمْ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ..... ﴾
٣٤	٣٩	﴿ أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا..... ﴾

سورة النور

١٥٧	٦٢	﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ..... ﴾
-----	----	--

سورة لقمان

٢٥	١٥	﴿ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ..... ﴾
----	----	---

سورة الأحزاب

١٨١	٨	﴿ لِيَسْتَلِ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ..... ﴾
١٣	٢١	﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ..... ﴾
١٨٢	٢٤	﴿ لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ..... ﴾
٢٨	٤٤	﴿ نَحْمِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ﴾

سورة سبا

١٩	٢٨	﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا..... ﴾
----	----	---

سورة ص

٢٠	٢٨	﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ..... ﴾
----	----	--

الآية	الصفحة
-------	--------

سورة الجاثية

﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ.....﴾ ٢٠ ١٤

سورة محمد

﴿فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَخْنَثْتُمْهُمْ.....﴾ ٢١١ ٤

سورة الحجرات

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا.....﴾ ١٩٠ ٦

﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا.....﴾ ٢٧ ١٣

سورة الحشر

﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِيَنَةٍ أَوْ نَرَكْتُمْوهَا قَائِمَةً.....﴾ ١٧٩ ٥

سورة الصف

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَىٰ يَمْرُوقٍ تَنْجِيكُمْ.....﴾ ٤٤ ١١، ١٠

سورة المزمل

﴿يَتَأَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ۝﴾ ١٤ ١

سورة القيامة

﴿وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۝﴾ ١٩ ٢

سورة الإنسان

﴿وَيُطْعَمُونَ الْطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا.....﴾ ٢١١ ٨، ٩

فهرس الأحاديث النبوية مرتبة حسب حروفه المجاء

الصفحة	
	{ حرف الألف }
٥٥	(أتيت رسول الله وهو يريد غزوة أنا ورجل.....)
٩٨	(اجتنبوا السبع الموبقات وعد منها التولي يوم الزحف.....)
٦٧	(إذا قفل من غزو وعاد كان الذكر اللساني دأبه.....)
٩٨	(إذا لقيتموهم فاصبروا.....)
٥٤	(أرايت أن قتلت في سبيل الله تكفر عن خطاياي.....)
١٥٦	(أرمو بني إسماعيل فإن أباكم كان رامياً.....)
١٦٣	(السمع والطاعة حق ما لم يؤمر بمعصية فإذا أمر بمعصية.....)
٥٤	(القتل في سبيل الله يكفر كل خطيئة فقال جبريل إلا الدين.....)
٢٢	(أن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم.....)
	(أنا يوم الخندق نحفر فعرضت كدية شديدة فجاءوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه
١٩٧	كدية.....)
٦٧	(أن رسول الله كان إذا قفل في الغزو أو الحج.....)
٢١	(أن رسول الله ﷺ لم يكن فاحشاً ولا متفاحشاً وكان يقول خباركم أحاسنكم أخلاقاً.....)
٩٧	(أن رسول الله ﷺ في غزوة حنين قال "من يحرسنا الليلة ؟".....)
١٧٣	(انطلقوا باسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله.....)
١٠٧	(أن رسول الله لما قتل معاذ بن عفراء ومعاذ بن عمرو بن الجموح أباه جهل.....)
١٤٠	(أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه.....)
١٠٨	(أن النبي ﷺ لما أراد أن يعتمر أرسل إلى أهل مكة.....)
١١١	(أن النبي ﷺ أخذ الجزية من مجوس هجر.....)
١٦٠	(أن لك أجر رجل ممن شهد بدرأ وسهمه.....)
١٦٨	(أن امرأة وجدت في بعض المغازي النبي ﷺ مقتولة.....)
٩٦	(إنكم تلقون عدوكم غداً فليكن شعاركم حم لا ينصرون.....)
٤٨	(أنه إذا أراد أن يخرج أقرع بين نسائه.....)
٤٧	(استأذنت رسول الله ﷺ في الجهاد فقال جهادكن الحج.....)
٢٠٤	(أشيروا أيها الناس علي أترون أن أميل إلى عيالههم.....)
٩٩	(أصبنا طعاماً يوم خيبر فكان الرجل يجز فيأخذ منه قدر ما يكفيه ثم ينصرف.....)
١٠٠	(أصيب جراباً من شحم يوم خيبر قال فلتزمته فقلت لا أعطى اليوم أحداً من هذا.....)

الصفحة	
٢٢٠	(أطعموا الطعام وأفشوا السلام وعودوا المريض.....)
١٠٣	(أعطيتكم ولا أمنعكم إنما أنا قاسم أضع حيث أمرت.....)
١٠٢	(أعطيت خمساً لم يعطهن نبي قبلي نصرت بالعرب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً.....)
١٦٨	(أغزوا في سبيل الله وقاتلوا من كفر بالله أغزوا.....)
١٧٦، ١٨٧	(أغزوا باسم الله وفي سبيل الله وقاتلوا من كفر بالله.....)
١٤١	(أغار رسول الله ﷺ على بنى المصطلق وهم غارون وأنعامهم تسقى.....)
٤٠	(أغزوا في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله.....)
٣٩	(أقتلوا شيوخ المشركين واستبقوا شرخهم.....)
١٠٦	(أن النبي ﷺ قضى بالسكب للقاتل.....)
١٨٢	(ألا تريحني من ذي الخلصة بيت لتختم.....)
١٥٤	(ألا كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالإمام.....)
١٨٧	(الحرب خدعة.....)
٢٠٤	(الدين النصيحة، قلنا لمن يا رسول الله.....)
٨٠	(الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر.....)
٦٦	(اللهم أشدك عهدك ووعدك.....)
٢١	(المسلم من سلم الناس من لسانه ويده والمؤمن.....)
٢٢٢	(النبي ﷺ كان إذا قدم من سفر دخل المسجد.....)
١١١	(أمر الرسول ﷺ لمعاذ بن جبل أن يأخذ من أهل اليمن من كل عالم دينار.....)
٢١٦	(أمر رسول الله ﷺ بالقتلى أن يطرحوا في القليب.....)
٥٢	(أن أباه جاهمة جاء النبي ﷺ فقال يا رسول الله أردت الغزو.....)
١٨٠	(أن الظلم ظلمات يوم القيامة.....)
٥٧	(أن الله حرم مكة فلن تحل لأحد قبلي.....)
٢٢	(أن المؤمن ليذكر بحسن خلقه درجة الصائم القائم.....)
٢١٦	(أن المشركين أرادوا أن يشتروا جسد رجل.....)
٢١٧	(أن النبي ﷺ كان إذا قفل كبر ثلاثاً.....)
١٧٩	(أن النبي ﷺ لعن من مثل بالحيوان.....)
٨١	(أن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد.....)
٢١٤	(أن ثمانين رجلاً من أهل مكة هبطوا على النبي ﷺ وأصحابه.....)
٨٠	(أن رجلاً قال يا رسول الله أرأيت رجلاً غزا يلتمس الأجر.....)
٥٢	(أن رجلاً هاجر للنبي ﷺ من اليمن فقال له هل لك أحد.....)
٢٠٨	(أن رسول الله ﷺ أقبل يوم الفتح من أعلى مكة.....)
٧٠	(أن رسول الله ﷺ أمر بالأجراس أن تقطع من أعناق الإبل.....)
٦٦	(أن رسول الله ﷺ دعا على الأحزاب.....)

- ٩٠ (أن رسول الله ﷺ قال والذي نفسي بيده لا يقاتلهم اليوم رجل صابر محتسباً.....)
- ٢١١ (أن رسول الله ﷺ قام حين جاءه وفد هوازن مسلمين.....)
- ١٨٢ (أن رسول الله ﷺ قطع نخل بني النضير وحرق.....)
- ٢١ (أن رسول الله ﷺ لم يكن فاحشاً ولا متفاحشاً.....)
- ١٨٥ (أنصرفا نفى بعهدهم ونستعين بالله عليهم.....)
- ٤١ (اتطلقوا باسم الله وعلى ملة رسول الله ولا تقتلوا شيخاً فانياً.....)
- ١٨٦ (إن في المعاريض مندوحة عن الكذب.....)
- ١٧٨ (إن قدرتم على فلان فأحرقوه بالنار.....)
- ٦٨ (إن كانوا أكثر من ذلك فليصلوا قياماً وركباً.....)
- ١٩٥ (إن لكل لبي حواري وحواري الزبير.....)
- ٢١ (أن من أحبك إلى وأقربكم منى مجلساً يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً.....)
- ١٨٢ (أنى موصيك بعشر لا تقتلن امرأة ولا صبياً ولا كبيراً هرمأ.....)
- ٥٧ (أنه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث إلى مكة أذن لي أيها الأمير أحدثك قولاً قام به.....)
- ٢٧ (أي الإسلام خير فأجاب تطعم الطعام وتقرأ السلام.....)
- ٢١٧ (أبيون عابدون لربنا حامدون.....)
- ١٨٤ (آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا اتمن خان.....)
- { حرف الباء }
- ٦١ (بعث رسول الله ﷺ بسبسه عرباً ينظر ما صنعت.....)
- ١٦٣، ٥٨ (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن جحش إلى نخلة.....)
- ١٨٥ (بعثتني قريش (وهو مشرك) إلى رسول الله ﷺ فلما رأيت رسول الله ﷺ.....)
- { حرف التاء }
- ٢٢١ (تخلفت عنه ﷺ في تلك الغزوة والله ما اجتمعت عندي قبله.....)
- { حرف الثاء }
- ٢٨ (ثلاث من جمعهن فقد جمع الإيمان، الأنصاف من نفسك.....)
- ١٤٥ (ثم تكون هدنة بينكم وبين بني الأصفر.....)
- { حرف الجيم }
- ١٥ (جاء رجل إلى النبي ﷺ فأعطاه غنماً بين حبلين فرجع إلى قومه.....)
- ٤٣ (جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال الرجل يقاتل للمقيم.....)
- ٥٢ (جاء رجل إلى النبي ﷺ يستأذن في الجهاد فقال أحي والدك.....)
- ٩٥ (جعل المهاجرون والأنصار يحفرون الخندق حول المدينة وينقلون التراب على متونهم.....)

{ حرف الحاء }

٩٦ (حرمت النار على عين سهرت في سبيل الله.....)

٨٥ (حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعَمَ الْوَكِيلُ " قالها إبراهيم عليه السلام.....)

{ حرف الخاء }

٥٥ (خرج رسول الله ﷺ قبل بدر فلما كان بحرة الوبره.....)

١٩٨ (خرج رسول الله ﷺ إلى الخندق فإذا المهاجرون والأنصار يحفرون.....)

١١٢ (خطبنا على فقال : ما عندنا كتاب نقرؤه إلا كتاب الله وما في هذه الصحيفة.....)

{ حرف الذال }

١١٣ (ذمة المسلمين واحدة يسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم.....)

١٤٩ (ذمة المسلمين واحدة فمن أخفر مسلماً فعليه مثل ذلك.....)

{ حرف الراء }

٢٠٨ (رأيت رسول الله ﷺ يوم الفتح على ناقته.....)

٩٧ (رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه.....)

{ حرف السين }

٢٠٠ (سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله.....)

٥٦ (ستصالحون الروم صلحاً تفزون.....)

١٥٠ (سمعت رسول الله ﷺ يقول لهما (رسولا مسيلمة الكذاب) حين قرأ كتاب مسيلمة.....)

١٩٨ (سمعته يرتجز بكلمات ابن رواحه.....)

١٧٦ (سيروا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله.....)

{ حرف الصاد }

١٤٦ (صالح النبي ﷺ المشركين يوم الحديبية على ثلاثة أشياء.....)

{ حرف الطاء }

٩٦ (طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مخبره قدماه.....)

{ حرف العين }

٤٧ (عرضت على رسول الله ﷺ بأحد وأنا ابن أربع عشرة.....)

١٨٤ (عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما في الجنة وإياكم والكذب.....)

١٨٤ (عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر.....)

٢٠٨ (عندما استوقف رسول أبا سفيان عند العمر ينظر الكتاب.....)

{ حرف الغين }

١٥٩، ٢٠٠ (غزوت مع رسول الله ﷺ فتلاحق بي النبي ﷺ وأنا على ناضح لنا.....)

٤٨

(غزوت مع رسول الله ﷺ سبع غزوات أخلصهن.....)

{ حرف القاء }

٢٠٢

(فأتيت النبي ﷺ فقلت يا رسول الله ألسنت نبي الله ؟ قال : بلى.....)

{ حرف القاف }

٦٣

(قال ﷺ يوم الأحزاب من يأتينا بخير القوم.....)

٩٤

(قام الحباب بن المنذر وقال يا رسول الله أرأيت هذا المنزل أنزلكه الله.....)

٢١

(قلت لعائشة كيف كان خلق رسول الله في أهله، قالت كان أحسن الناس خلقاً.....)

١٤٩

(قد أجرنا من أجرت يا أم هانئ.....)

١٧٩

(قلت يا رسول الله أي الظلم أظلم قال ذراع من الأرض.....)

٦٦

(قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شيء نقوله فقد.....)

٢٠٥

(قوموا فاتحروا ثم احلقوا.....)

{ حرف الكاف }

٦٦

(كان أصحاب رسول الله ﷺ يكرهون الصوت.....)

١١١، ١٤٠

(كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أوصاه بتقوى الله.....)

٢١

(كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً.....)

٨٢

(كان يقول عند بدء المعركة قوموا إلى جنة.....)

١٠٨

(كاتب رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو ويوم الخندق.....)

٢٢٢

(كنت مع النبي في سفر فلما قدمنا المدينة.....)

٦٧

(كنا إذا صعدنا كبرنا.....)

٤٨

(كنا مع النبي ﷺ نسقى ونداوى الجرحى.....)

٤٠

(كنا مع رسول الله ﷺ في غزوة فرأى الناس مجتمعين فرأى امرأة.....)

٩٩

(كنا نصيب في مغالينا العسل والعنب ولا نرفعه.....)

٤٩

(كنا نغزو مع النبي ﷺ فنسقى القوم ونخدمهم ونرد.....)

١١٦

(كان النبي ﷺ سهر فلما قدم المدينة قال ليت رجلاً من أصحابي صالحاً يحرسني.....)

٦٩

(كان رسول الله ﷺ يتحرى السرية في الأمور الحربية.....)

١٨٦

(كان رسول الله ﷺ كلما يريد غزوة يغزوها إلا وري غيرها.....)

١٠٥

(كان على ثقل النبي ﷺ رجل يقال له كركرة فمات فقال النبي ﷺ هو في النار.....)

{ حرف اللام }

١٠٥

(لا ألقين أحدكم يوم القيامة على رقبته فرس له حممة يقول يا رسول الله أغثنى.....)

٢١

(لا تحاسدوا ولا تتاجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا.....)

٤١

(لا تقتلوا أصحاب الصوامع.....)

١٥٢

(لا يجد أحد حلوة الإيمان حتى يحب المرء لا يحبه إلا الله.....)

٢١

(لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجعفري.....)

١٨٧

(لا يحل الكذب إلا في ثلاث.....)

- ١١٥ (لقد بلغ وعيد قريش منكم المبالغ ما كانت تكبركم بأكثر مما تريدون.....)
- ٤٨ (لقد رأيت عائشة بنت أبي بكر وأم سليم وأنها لمشمرتان.....)
- ٦٩ (لقد رأيتنا وما فينا إلا نائم [إلا رسول الله ﷺ].....)
- ١٥٧ (لأعطين الراية غداً أو نأخذن الراية غداً رجل يحبه الله ورسوله.....)
- ٤٦ (لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية.....)
- ١٧٩ (لا يأخذ أحد شبراً من الأرض بغير حقه.....)
- ١٩٩ (لما أمرنا رسول الله ﷺ بحفر الخندق عرضت لنا في بعض الخندق صخرة.....)
- ٧٤ (لما رجع النبي ﷺ من الخندق ووضع السلاح وأغتسل.....)
- ١٠١ (لما فرغ النبي ﷺ من حنين بعث أبا عامر على جيش إلى أوطاس.....)
- ٢٠٨ (لما قدم مكة أبي أن يدخل البيت وفيه الإلهة.....)
- ١٤٦ (لما صالح رسول الله ﷺ أهل الحديبية كتب على بن أبي طالب رضوان الله عليه فيهم كتاباً.....)
- ٢٠٢ (لما كاتب رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة.....)
- ١٩٦ (لما كان يوم الأحزاب وخندق رسول الله ﷺ رأيت أنه ينقل من تراب الخندق.....)
- ٧٢ (لم يكن رسول الله ﷺ يريد غزوة إلا وري بغيرها.....)
- ٤٥ (التبعث من كل رجلين أحدهما والآخر بينهما.....)
- ٢٧ (لن تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا.....)
- ١٨٩ (ليس الشديد بالسرعة ولكن الشديد الذي يملك نفسه.....)
- { حرف الميم }
- ٢١٤ (ماذا عندك ؟ يا ثمامة فقال عندي يا محمد خير.....)
- ٢٠٠ (ما من أمير عشرة إلا يؤتى به يوم القيامة مغلولاً.....)
- ٢١ (ما من شيء أثقل في الميزان من حسن الخلق.....)
- ١٥٤ (ما من عبد استرعاه الله رعية فلم يحطها بنصحه.....)
- ١٦٤ (مر النبي ﷺ على نفر من أسلم ينتصلون.....)
- ١٦٣ (من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله.....)
- ١٠٠ (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يركب دابة من في المسلمين.....)
- ١٠٦ (من قتل فتيلاً له عليه بيعة فله سلبه.....)
- ٣١ (من قتل معاهد في غير كنهه حرم الله عليه الجنة.....)
- ٢٩ (من قتل نفساً معاهده لم يرح رائحة الجنة.....)
- { حرف النون }
- ١٧٦ (نهى النبي ﷺ عن النهب والمثلة.....)
- ٤٠ (نهى ﷺ عن قتل النساء والصبيان.....)
- { حرف الواو }
- ٧٦ (والله ما اجتمعت عندي قبله راحلتان قط.....)

الصفحة	
٤٠	(ولا تقتلوا الولدان وأصحاب الصوامع.....)
١٧٢	(ولا يقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع.....)
	{ حرف الياء }
٢٧	(يا أيها الناس ألا إن ربكم واحد وإن أباكم.....)
١٤	(يا أم المؤمنين أنبئني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : أليس تقرأ.....)
١١٣	(يا رسول الله زعم ابن أخي علي أنه قاتل رجلاً قد أجرته فلان بن هبيرة.....)
٥٣	(يغفر الله للشهيد كل ذنب إلا الدين.....)

فهرس الأعلام مرتبة حسب حروفه الصماء

الصفحة	{ حرف الألف }
٦٠، ٦١، ٧٢، ٧٣	أبا سفيان بن حرب رضي الله عنه
٨٩، ٩١، ٩٢، ١٢٠،	
٩٩	أبا عامر الأشعري
٩٢، ١٣٤، ١٣٥	أبا عبيدة بن الجراح رضي الله عنه
٦٤	أبا لبابه ابن عبد المنذر رضي الله عنه
١١٠	إبراهيم التيمي
١٧٦	ابن أبي شيبه
١٦٩	ابن أبي يعلى
٩٤	ابن أبي مرثد القنوي
١٠٦، ١٠٨، ٩٣	ابن إسحاق
١٢٠، ١٢٥،	
١٤١، ١٦٨، ١٩٩	
٢٠١، ٢١٨، ٢٢٣،	
١٧٩	ابن الجوزي
٥٩، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٨٠، ٨٤، ٩	ابن القيم
٤٩	ابن المنير
٦٤	ابن أم مكتوم رضي الله عنه
١١٩، ١٥٠، ١٥٧	ابن حجر العسقلاني
١٦٠	ابن خويرمندان
١٦٧	ابن رشد
١١٩	ابن سعد
١٧٤	ابن عبد البر
٨٤	ابن عطاء
١٣٩	ابن عون
٨٦، ١٧٢	ابن قدامة المقدسي
٨٩، ١٠٢، ١٤٠، ١٤١، ١٩٩	ابن كثير
١٧٤	ابن ماجه

الصفحة	
١٦	أبو الدرداء
٨٦	أبو بكر الصديق رضي الله عنه
٧١	أبو خيثمة رضي الله عنه
١٧٢	أبو داود
١٥٥، ١٦٠، ١٦٨	أبو دجانة سماك بن خرشة رضي الله عنه
٢١٠	أبو عزيز بن عمير بن هاشم
٢٢، ٦٦، ٨٠، ١٠١، ١٠٣، ٢١	أبو هريرة رضي الله عنه
١	
٨٠، ٩٩	أبو موسى الأشعري رضي الله عنه
١١٤	أبي بن كعب
١٠٢	أبي إمامة الباهلي رضي الله عنه
٢٢	أبي ثعلبة الخشني رضي الله عنه
٥٣، ٦٦، ٢٢٣	أبي سعيد الخدري
١١٧	أبي سلمة رضي الله عنه
٥٧	أبي شريح العدوي
٥٢، ٧٧، ١٠٤، ١٠٥	أبي قتادة رضي الله عنه
١٧٠	أحمد بن حنبل
٢٠٠، ١٥١	أسامة بن زيد
١٨٢	إسماعيل البجلي
١٥١	أسيد بن حضير
١٨٣	الأخنس بن شريق
٤٩	الاسماعيلي
٢١٨	الأقرع بن حابس
١١	الإمام الغزالي
١٧٤، ١٨٦	الإمام الشوكاني
١٠٥	الإمام الصنعاني
١٠٢، ١٦٧، ١٨٦	الإمام النووي
١٦٨، ١٧٠	الإمام مالك
١٢٨، ١٣٩، ١٧٩، ٢١١	الإمام مسلم
١٥	
٩٧	الأوزاعي
٢٧، ٨٤، ١٠٦، ١٥٨، ١٩٥، ٢	البخاري
٥٥، ٩٤، ١٠٦، ١٤٤، ١٩٧	البراء بن عازب رضي الله عنه

الصفحة	
١١	الجرجاني
١٢٢	الحارث بن عمير الأردى
٦٣، ٩٢، ١٥٧	الحباب بن المنذر رضي الله عنه
٢١٨	الحريث بن الحريث
١٦٩	الحسن البصري
٤٨، ٤٩	الربيع بنت معوذ رضي الله عنها
٦١، ٦٣، ٩٠، ٩٢، ١٧٥	الزبير بن العوام رضي الله عنه
١٤٥، ١٥٩	الزهري
١٤٧	السيدة زينب بنت رسول الله ﷺ رضي الله عنها
٤٨٤٧، ٤٩، ٥٥، ٧٠، ٧٤	السيدة عائشة رضي الله عنها
١٥	
٢١	الشيخ الألباني
٢٠٨	الشيخ الغزالي
١٧٠	الطبراني
٨٩، ١٥٩، ١٨٦	الطبري
١٦٩	الطحاوي
١٤٧	العاص بن الربيع رضي الله عنه
٦٨، ١٠٩، ١٦٨	القرطبي
٦٢، ٧٠، ٩١، ٩٢	العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه
١٠٨	العلاء بن الحضرمي رضي الله عنه
٨٥، ٩٣	الماوردي
١٥٩	المغيرة بن شعبة
٩٠	المقداد بن الأسود رضي الله عنه
١٢٨	المقداد بن عمرو
٩٠	المنذر بن عمرو رضي الله عنه
١١٧، ١١٩	الواقدي
٤٨، ٤٩	أم سليم رضي الله عنها
٤٨	أم عطية الأنصارية رضي الله عنها
١١١	أم هانئ ابنة أبي طالب رضي الله عنها
٢٠٧	أمية بن صفوان بن أمية رضي الله عنه
٢١، ٤٨، ٥٣، ٩٣، ١٥٠، ١٩٦	أنس بن مالك رضي الله عنه
	{ حرف الباء }
١٣٩	بريدة بن الخصيب الأسلمي رضي الله عنه

الصفحة	
٦١	بسبس بن عمرو الجهني رضي الله عنه
١٣١	بشير بن سعد رضي الله عنه
	{ حرف الثاء }
٢٠٨	ثابت بن قيس بن شماس رضي الله عنه
٢١٢	ثمامة بن أثال رضي الله عنه
	{ حرف الجيم }
٢٢، ٦٣، ٦٧، ٧٥، ١٠٠، ١٥٧	جابر بن عبد الله رضي الله عنه
١٩٥، ١٩٨، ٢٢	
١٨٠	جرير بن عبد الله رضي الله عنه
٨٨	جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه
٢١٨	جعيل بن سراقبة الضميري رضي الله عنه
	{ حرف الحاء }
١٠٥	حاطب بن أبي بلتعة رضي الله عنه
١٣٥	حبيب بن مسلمة رضي الله عنه
٦٣	حذيفة بن اليمان رضي الله عنه
٦٥	حسان بن ثابت رضي الله عنه
٢١٨	حكيم بن حزام
٨٨، ٢٢١، ٢١٧	حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنه
١٧٦	حمزة بن عمرو الأسلمي رضي الله عنه
٢٢٢	حنظلة بن أبي عامر رضي الله عنه
	{ حرف الخاء }
٨٣	خالد بن الوليد رضي الله عنه
٤٩	خالد بن ذكوان
٦٣، ١٢٥	خوات بن جبير رضي الله عنه
	{ حرف الراء }
٦٥، ١٥١	رافع بن خديج رضي الله عنه
١٨٩	رافع بن مكبت الجهني رضي الله عنه
٩٨	رويفع بن ثابت رضي الله عنه
١٧٣	رباح بن الربيع
	{ حرف الزاي }
١٥١	زيد بن ثابت رضي الله عنه
٦٤، ٨٨، ١١٦	زيد بن حارثة رضي الله عنه

{ حرف السين }

٦١،١١٤،١١٧	سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه
٧٠	سعد بن الربيع رضي الله عنه
٦٣،٦٤،٨٩،١٢٥،٨٩	سعد بن عباد رضي الله عنه
٦٣،٦٤،١١٣،١٢٥،١٩٩	سعد بن معاذ رضي الله عنه
١٥	سعد بن هشام
٦٣	سفيان بن عوم الأسلمي رضي الله عنه
١٢١	سلام ابن أبي الحقيق
١٢١	سلام بن مشكم
٧٥	سلمان الفارسي رضي الله عنه
١٢٨،١٦٢،٢١٨	سلمه بن الأكوع رضي الله عنه
٢١٣	سلمى بنت قيس رضي الله عنها
٢١٣	سليط بن قيس رضي الله عنه
١٣٣،١٣٤	سليمان بن أبي السمري
١٣٧،١٧٤	سليمان بن بريدة
١٥١	سمرة بن جندب رضي الله عنه
٩٤	سهل ابن حنظله
١٣٧	سهل بن سعد رضي الله عنه
٨٣،١٠٦	سهيل بن عمرو
٩٣	سواد بن غزلة رضي الله عنه

{ حرف الشين }

١٨٢	شفيق بن عبد الله
١٧٥	شيخ الإسلام ابن تيمية

{ حرف الصاد }

١٧٤	صفوان بن العسال
٥٥،١٢٠	صفوان بن أمية رضي الله عنه
١٧٥	صفية بنت عبد المطلب رضي الله عنها
١٣٢	صهيب الرومي رضي الله عنه

{ حرف الطاء }

٥٦	طاوس
٧٩	طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه

{ حرف العين }

٧٣	عباد بن بشر رضي الله عنه
----	--------------------------

الصفحة	
١٠٢	عبادة ابن الصامت رضي الله عنه
٥٥،٥٧	عبد الرحمن بن حبيب رضي الله عنه
٦٩	عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك
٨٩،١٠٤،١٠٩	عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه
٦٦،٩٧	عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما
١١٣	عبد الله بن أبي بن سلول
١٢٠	عبد الله بن أبي ربيعة رضي الله عنه
٨٦	عبد الله بن بريدة رضي الله عنه
٨٧،٩٠	عبد الله بن جبير رضي الله عنه
٥٨،١٠٥،١١٦	عبد الله بن جحش رضي الله عنه
٨٨	عبد الله بن جهني رضي الله عنه
٨٨،٦٣،١٢٥	عبد الله بن رواحة رضي الله عنه
٦٦،٨٥،١٦٣	عبد الله بن عباس رضي الله عنه
٤٧،٥٢،٥٣،٦٧،٦٨،٩٧،١	عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
٠٣،١٥٨	
٢١	عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه
٢٢٢	عبد الله بن عمرو بن حرام
٦٦	عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
٩٨،٢٠١	عبد الله بن مغفل رضي الله عنهما
٨٨،١٩٩	عبيدة بن الحارث رضي الله عنه
١٤١،١٥٧	عثمان بن عفان رضي الله عنه
٦١	عدي بن أبي الزغباء رضي الله عنه
٥٧،١٠٦	عروة بن الزبير
١٥٤،٥٧	عطاء بن يسار
١٠٤	عقيل بن أبي طالب رضي الله عنه
١٢٠	عكرمة بن أبي جهل رضي الله عنه
٦١،٦٨،٨٩،١٠٦،١١٠،١١١	علي بن أبي طالب رضي الله عنه
١٠،١٣٨	
٢٨	عمار بن ياسر رضي الله عنه
٦٣،٨٦	عمر بن الخطاب رضي الله عنه
١٣٣،١٣٤،١٦٣،١٦٧	عمر بن عبد العزيز
٢٢٢	عمرو بن الجموح رضي الله عنه
٨٦	عمرو بن العاص رضي الله عنه

الصفحة	
١٢٤	عمرو بن أمية
١٥١	عمرو بن حزم
١٢٥، ١٢٧	عمرو بن سالم
١٠٨	عمرو بن عوف الأنصاري.
٩٠	عمير بن الحمام رضي الله عنه
١٠٥، ١٤٣	عوف بن مالك
١٢١	عيينة بن حصن
	{ حرف الفاء }
١٠٤	فاطمة ابنة شيبه بن ربيعة رضي الله عنها
	{ حرف القاف }
١٣٣	قتيبة بن مسلم الباهلي
٦٦	قيس بن عباد رضي الله عنه
	{ حرف الكاف }
٦٤، ١١٨	كرز بن جابر الفهري
٦٩، ٧١، ٧٢، ٧٦، ٧٨، ٧٩	كعب بن مالك رضي الله عنه
١٢١	كثانة بن الربيع
	{ حرف الميم }
٥٦، ١٦٣	مجاهد
١٢٤	محمد بن مسلمة رضي الله عنه
٧٧	مرارة بن الربيع العمري رضي الله عنه
١٢٨	مرثد بن أبي مرثد
٨٧	مصعب بن عمير رضي الله عنه
١٠٥	معاذ بن عفراء رضي الله عنه
١٠٥	معاذ بن عمرو بن الجموح رضي الله عنه
٢١٨	معاوية بن أبي سفيان بن حرب رضي الله عنه
٥٢	معاوية ابن جاهمة السلمي رضي الله عنه
	{ حرف النون }
١٣٩	نافع مولى عبد الله بن عمر
١٤٨	نعيم بن مسعود الأشجعي رضي الله عنه
	{ حرف الهاء }
٧٧، ٧٨	هلال بن أمية الواقفي رضي الله عنه

١٦٧،١٧٨
١٦٧،١٧٠،١٧٨
١٥٥

يحيى بن سعيد
يزيد بن أبي سفيان
يزيد بن أبي عبيد

فهرس البلدان والأماكن والغزوات والسرايا مرتبة حسب حروفه الهجاء

الصفحة	
	{ حرف الألف }
٨٧ ، ٨٩ ، ١٢٠	أحد
١٠٨	أذرح
١٢٤	أذرعات الشام
٦٤	الإيواء
١٠٨	البحرين
٨٣ ، ١٠٦ ، ١٥٩	الحديبية
١٣٤	السند
٨٩ ، ١١٥ ، ١٢٢	الشام
٨٨	العيص
١١٨	الغابة
١٢٨ ، ١٩٦ ، ٢١٤ ، ٢١٧	المدينة المنورة
٩٤ ، ١١٢ ، ١٢٤	
١٢١	المريسيه
٢١٢	اليمامة
٩٩	أوطاس
١٠٨	أيله
١٢٢	بصرى
٩٢	بطن الوادي
	{ حرف الباء }
٦٤	بواط
	{ حرف التاء }
٨٨	ثنية المرة
	{ حرف الجيم }
٢١٢	جبال التنعيم
١٠٨	جرباء
	{ حرف الحاء }
١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٢٢	حنون

الصفحة	حمص
١٣٥	{ حرف الخاء }
١٢٦ ، ١١٩ ، ١٠٧ ، ٩٧ ،	خيبر
	{ حرف الدال }
١٠٧	دومة الجندل
	{ حرف السين }
١١٨	سرية أبي حدرد الأسلمي
١١٧	سرية أبي سلمه
١٣١	سرية بشير بن سعد
١١٦ ، ٨٨	سرية حمزة بن عبد المطلب لسيف البحر
١١٦ ، ١٣١	سرية زيد بن حارثة إلى وادي القرى
١١٧	سرية سعد بن أبي وقاص
١١٦ ، ١٣١	سرية عبد الله بن جحش
٨٨	سرية عبد الله بن جهني
١٣١	سرية عبد الله بن رواحه
٨٨	سرية عبيده بن الحارث
١٣١	سرية علي بن أبي طالب إلى بني سعد بن بكر
١٣٣	سمرقند
٨٨	سيف البحر
	{ حرف العين }
٢١٥	صفان
	{ حرف الغين }
٢٠٢	غدير الأشطاط
٨٩ ، ٩٢ ، ١٩٩ ، ٢٠٢	غزوة بدر
٦٨ ، ٨٧	
١٢٠ ، ١٢١	غزوة بني المصطلق
١٢٤	غزوة بني النضير
١٢٠ ، ١٩٩ ، ٢٠٢	غزوة الخندق ،
١٢٠ ، ١٢٢	غزوة الطائف
١٢٥	غزوة بني قريظة
١٢٣	غزوة بني قينقاع
٧٦ ، ٨٣ ، ١٢٠ ، ١٢٢	غزوة تبوك

الصفحة	
٨٥	غزوة حمراء الأسد
١٢٦	غزوة خيبر
٩١ ١٢٦، ٢٠٥	غزوة فتح مكة
٨٨، ١٢٠، ١٢٢	غزوة مؤتة
١٢٦	غطفان
	{ حرف الميم }
١٢١	مُذَيِّد
١٠٦، ١١٣، ١١٥، ١٢٧	مكة
	{ حرف النون }
١٠٧	نجران
	{ حرف الواو }
١١٨، ١٢٠	وادي القرى
١١٨	وادي سفوان
	{ حرف الياء }
١١٣، ١١٩، ١٣٢	يثرب

فهرس التعريفات

مرتبة حسب حروفه المباء

الصفحة	
١١	الأخلاق عند علماء الإسلام
١١	الأخلاق عند علماء علم الأخلاق (علم الاجتماع)
١٠	الأخلاق عند علماء اللغة
١٦	التقوى
٨٤	تعريف التوكل على الله
٢٦	الجهاد في الاصطلاح واللغة
٢٣	الحرب عند علماء اللغة
٢٣	الحرب في العلاقات الدولية
١٠٤	تعريف السلب
١٦	تعريف الشعائر
١٨١	تعريف الصدق
١٠٢	تعريف الغلول
١٠٠	الغنيمة في اللغة وفي الشرع
١٧٣	تعريف المثلة
١٠٦	تعريف المواءعة أو الهدنة (المعاهدة)
٢٥	بين الحرب والجهاد في الفقه الإسلامي
١٠٧	تعريف عقد الذمة

فهرس الموضوعات الفقهية مرتبة حسب حروفه المبدأ

الصفحة	
١٠٦، ١٠٧	أحكام المودة أو الهدنة (المعاهدة) والآثار المترتبة على الصلح
٨٥	اختيار القائد العسكري وضرورة توحيد القيادة ومشروعية عزل بعض القواد أثناء المعركة
٢٢١	الأحكام الشرعية للشهداء
٥٤ - ٥٢	الاستئذان للقتال . الوالدين ، الدائن
٥٥	الاستعانة بمشرك
٦٥	أقوال العلماء في اختيار القائد العسكري وضرورة توحيد القيادة ومشروعية عزل بعض القواد أثناء المعركة الذكر عند القتال
١٠٢	تحريم الغلول
٣٢	تخليص الأسرى واجب على جماعة المسلمين إما بالقتال وإما بالمال
١٥٧	حكم استئذان الرجل الإمام في عدم المشاركة في القتال
٣٠	حرمة القتل والسبب المشروع لإباحة القتل في الحرب
١٧٦	حكم إتلاف وتحريق ممتلكات الأعداء
٣٧	حكم إن بدأ بقتالهم قبل دعائهم إلى الإسلام وإنذارهم بالحجة وقتلهم غره وبياتاً ضمن ديات
٢١٤	حكم بيع جنث قتلى الحرب
٣٠	حرمة القتل والسبب المشروع لإباحة القتل في الحرب
١٧٦	حكم تحريق الأعداء
١٧٣	حكم التمثيل بالأعداء
١٧٨	حكم المثلة بالحيوان وقتله من غير حاجة
١٨١	حكم المخادعة في الحرب وشروطه
٢١٤	حكم بيع جنث قتلى الحرب
٢١٥	حكم تقسيم الغنائم وتأليف القلوب بها
٢١٣	حكم دفن جنث الموتى من غير المسلمين بأرض المعركة
٢٠٧	حكم رد الأموال والمستحقات الخاصة لغير المسلمين بعد تقسيمها وشروطه

الصفحة	
٢٠٧	حكم عارية الحرب من غير المسلمين
٤١	حكم قتل الأعمى والزمنى وأصحاب العاهات
١٩٩	حكم المعارضة التي تصدر من أحد الجنود و حكم إكراه الجنود على البدء في القتال
١٧٢	حكم قتل الأعمى والزمنى وأصحاب العاهات والعجزة والمقعدين
٤٧	حكم الجهاد على النساء
٥٦	حكم الجهاد في الحرم
٥٧	حكم الجهاد في الأشهر الحرم
٤٩	حكم خروج النساء للغزو
١٠٤	حكم سلب المقتول والأحكام المنظمة لذلك
٤٠	حكم قتل الرهبان وأصحاب الصوامع
١٦٩	حكم قتل الرهبان وأصحاب الصوامع والقساوسة ونحوهم ممن حبسوا أنفسهم في الأديرة والبيع
٤٢	حكم قتل السفهاء وهم الأجراء والفلاحون
٤١	حكم قتل السفهاء من المستخدمين والأجراء والفلاحين (المدنيين)
٤١	حكم قتل الشيخ الفاني
١٦٥، ٣٩	حكم قتل النساء والصبيان والوليد
٤٤	حكم هذه الوظيفة (الجهاد)
٣٧	شرط الحرب في الإسلام
١١٠	طلب الأمان والأحكام المنظمة له
٢١٨	حكم عقاب العصاة من الجند
٤٣	في سبيل من يكون القتال ؟
٣١	قتل غير المسلم المعاهد
٦٩	مبدأ السرية والكتمان عند مباشرة القتال وحكم العدول عنه
٤٥	متى يصبح الجهاد فرض عين
٣١	متى يكون القتال مشروعاً وأسباب ذلك
٧٤	شروعية الأخذ بمبدأ المباغنة في العمليات الحربية وشرطه
٩٤	شروعية اتخاذ شعار لكل طائفة واتخاذ حرس على العسكر
٩٣	مشروعية اختيار أساليب جديدة للقتال وشرطه
١٠٧، ١٠٨، ١٠٩	مشروعية عقد الذمة وأخذ الجزية بمقتضاء والآثار المترتبة عليهما ،

الصفحة	
٣٨	من نقاتل ومن نحارب
٤٦	من يجب عليه القتال
٩٧	ما يباح من الغنيمة قبل قسمتها وما لا يباح أثناء القتال
٢١٠	معاملة الأسرى وجواز المن على الأسير بغير فداء
٩٥	وجوب الثبات أثناء الزحف وحرمة الفرار
١٣٧	وجوب بلوغ الدعوة قبل القتال
١٦٠	وجوب الطاعة في معروف
٢١٨	وجوب مفاداة الأسارى من جند المسلمين

فهرس الأبيات الشعرية
مرتبه حسب حروفه المباء

الصفحة		
١٧٧	هو أول وهى المحل الثاني	الرأى قبل شجاعة الشجعان
٢٠٠	ولا تصدقنا ولا صلينا	اللهم لولا أنت ما اهتدينا
٥٩	جاءت محاسنه بألف شفيح	وإذا الحبيب أتى بذنوب واحد
٢٠٣	ونزهل عن أبنائنا والحلائل	ونسلمه حتى نصرم دونه
١٣٠	حلف أبينا وأبيه الأتدا	يا رب إنى ناشداً محمداً

فهرس الكتاب

١	مقدمة الكتاب
٤	خطة الكتاب
١٠	الفصل التمهيدي مفاهيم عامة عن الأخلاق والحرب في الفكر الإسلامي
١٠	المبحث الأول مفاهيم عامة عن الأخلاق
١٠	معنى الأخلاق عند علماء اللغة
١١	تعريف الأخلاق عند علماء علم الأخلاق (علم الاجتماع)
١٣	مقياس الأخلاق
١٥	كيفية تكوين الخلق
١٦	محور الأخلاق الإسلامية
٢٤	المبحث الثاني مفاهيم عامة عن الحرب
٢٤	الحرب عند علماء اللغة
٢٤	الحرب في العلاقات الدولية
٢٥	بين الحرب والجهاد في الفقه الإسلامي
٢٦	الجهاد في الاصطلاح
٢٧	السلام هو العلاقة الأصلية بين المسلمين وغيرهم
٣٠	حرمة القتل والسبب المشروع لإباحة القتل في الحرب
٣١	متى يكون القتال مشروعاً وأسباب ذلك
٣١	أولاً الاعتداء والعدوان الخارجي على المسلمين حقيقة أو حكماً
٣٣	ثانياً إنقاذ المستضعفين من أهل الإسلام ونصرة المظلومين منهم
٣٥	رابعاً قتال من نكث عن عهده ومن طعن في دين الله
٣٧	شرط الحرب في الإسلام
٣٨	من نقاتل ومن نحارب؟
٤٢	في سبيل من يكون القتال؟
٤٥	الجهاد فرض عين، فرض كفاية

٤٦	ما هي الحاجة التي يتعين فيها الجهاد؟
٥١	الفصل الأول الأحكام العامة للحرب في الفكر الإسلامي والسمات الأخلاقية لها
٥٢	المبحث الأول أحكام عامة للحرب قبل المعركة في الفكر الإسلامي
٥٢	إذن الوالدين
٥٣	إذن الدائن
٥٦	حكم الجهاد في الحرم
٥٨	الجهاد في الأشهر الحرم
٦٠	ضرورة جمع المعلومات وعمل التحريات اللازمة عن الأعداء قبل القتال وبعده
٦٥	الدعاء والذكر عند القتال
٦٩	مبدأ السرية والكتمان عند مباشرة القتال وحكم العدول عنه :
٧١	ما حكم العدول عن مبدأ السرية والكتمان عند مباشرة القتال
٧٢	حشد القوة المناسبة للقتال :
٧٣	مشروعية أخذ الحيطة والحذر من الأعداء :
٧٤	المباغثة بالمكان
٧٤	المباغثة بالزمان
٧٥	المباغثة بالأسلوب
٧٥	الثبات على الدين
٨١	المبحث الثاني أحكام عامة للحرب أثناء المعركة في الفكر الإسلامي
٨٢	تحديد الهدف قبل كل موقعة مع التوكل على الله ولزوم الإخلاص له
٨٤	تنبيه هام
٨٥	تحديد الهدف الحربي
٨٧	اختيار القائد
٨٩	توحيد قيادة الجيش
٩٠	مشروعية عزل بعض القواد
٩١	تعبئة الجيش

٩٤	مراعاة المصلحة العامة عند اختيار المكان
٩٥	مراعاة المصلحة بالنسبة لاختيار أساليب جديدة للقتال
٩٦	مشروعية اتخاذ شعار لكل طائفة واتخاذ حرس على العسكر
٩٦	اتخاذ الحرس على العسكر
٩٩	ما يباح من الغنيمة قبل قسمتها وما لا يباح أثناء القتال
١٠١	المبحث الثالث أحكام عامة للحرب بعد المعركة في الفكر الإسلامي
١٠١	جواز تطبيق مبدأ المطاردة بعد المعركة
١٠٢	حل الغنائم واختصاص القائد بتقسيمها
١٠٤	تحريم الغلول
١٠٦	حل استحقاق القاتل سلب المقتول والأحكام المنظمة لذلك
١٠٩	الآثار المترتبة على الصلح
١٠٩	إنهاء الحرب بإبرام عقد الذمة
١١٠	دليل مشروعية عقد الذمة وأخذ الجزية بمقتضاه
١١١	الآثار المترتبة على إبرام عقد الذمة وأخذ الجزية بنوعيتها
١١٢	طلب الأمان والأحكام المنظمة له
١١٣	الآثار المترتبة على الأمان
١١٤	المبحث الرابع أسباب السرايا والغزوات حقائق وشبهات
١١٤	مقدمة لا بد منها
١١٧	الحقائق الجلية في أسباب السرايا
١٢٠	وقفة تأمل
١٢١	ثانياً الحقائق الجلية في أسباب الغزوات
١٢٥	وإليك أسباب هذه الغزوات
١٣٢	وقفة تأمل
١٣٣	والرد عليها من وجوه
١٣٥	الشبهة الثانية

١٣٥	الرد على هذه الشبهة من وجوه
١٣٨	الفصل الثاني أخلاق الحرب في الفكر الإسلامي
١٣٨	المبحث الأول أخلاق ما قبل الحرب في الفكر الإسلامي
١٣٩	المطلب الأول أخلاق إسلامية في مواجهة المحاربين غير المسلمين
١٣٩	الإعلان ووجوب الدعوة قبل القتال فلا قتال إلا بعد الإبلاغ
١٤٤	المصالحة أولى من الحرب وضرورة تجنب المصادمات
١٤٧	تجنب المصادمات مع المشركين
١٤٧	فتح باب المصالحة
١٤٨	الالتزام بالصلح قبل أن يبرم
١٤٩	تعالى وانظر إلى هذا الموقف
١٥٠	عدم قتل الرسل
١٥١	المطلب الثاني أخلاق إسلامية بين القائد والجند
١٥١	الفرع الأول أخلاقيات القائد قبل الحرب
١٥١	حب القائد لجنده
١٥٣	إسداء النصيحة للجند
١٥٥	وفي هذا التحريض فوائد
١٥٥	دليل مشروعية التحريض
١٥٦	استثارة روح المنافسة الشريفة بين الجنود
١٥٨	مراعاة القائد ظروف الجند التي تمنعهم من المشاركة في القتال
١٦٠	الفرع الثاني أخلاقيات الجند قبل الحرب
١٦٤	المبحث الثاني أخلاق إسلامية أثناء المعركة في الفكر الإسلامي
١٦٤	المطلب الأول أخلاق إسلامية في مواجهة المحاربين أثناء المعركة
١٦٦	حرمة قتل غير المقاتلين
١٧٤	حرمة التمثيل بالأعداء
١٧٦	حرمة تحريق الأعداء

١٧٧	حظر إتلاف وتحريق ممتلكات الأعداء إلا لضرورة شرعية
١٧٧	والأدلة على ذلك ثابتة في القرآن والسنة والأثر
١٧٩	أدلة الجواز للحاجة أو الضرورة
١٨١	أدلة التحريم
١٨٧	المطلب الثاني أخلاق إسلامية بين القائد والجند أثناء المعركة
١٨٧	الفرع الأول أخلاقيات القائد أثناء المعركة
١٨٨	المحافظة على سلامة قواته وأرواحهم وأمنهم :
١٩٢	تقديم أسلوب الترغيب على أسلوب الأمر
١٩٤	مشاركة القائد الجنود في أعباء العمل ومشاركته ألامهم وأمالهم :
١٩٦	تخفيف القائد عن جنوده بما يدخل السرور عليهم شرعاً :
٢٠٢	الفرع الثاني أخلاقيات الجند أثناء المعركة
٢٠٥	المبحث الثالث أخلاق ما بعد الحرب في الفكر الإسلامي
٢٠٥	المطلب الأول أخلاق إسلامية في مواجهة المحاربين غير المسلمين بعد الحرب
٢٠٦	التواضع
٢٠٦	تعظم حرمانات الله وعدم انتهاكها
٢٠٦	دوام الطاعة
٢٠٧	عارية الحرب من غير المسلمين مضمونة
٢٠٧	جواز رد الأموال والمستحقات الخاصة لغير المسلمين بعد تقسيمها وشروطه
٢١٠	الرحمة المتناهية في معاملة الأسرى وجواز المن على الأسير بغير فداء
٢١٣	دفن جثث الموتى من غير المسلمين بأرض المعركة من غير ثمن
٢١٤	عدم جواز بيع جثث القتلى
٢١٥	المطلب الثاني أخلاق إسلامية بين القائد والجند بعد الحرب
٢١٥	الفرع الأول أخلاقيات القائد بعد الحرب
٢١٥	مراعاة ما يقول من الذكر إذا رجع من الغزو وتعليم الجند ذلك ومتابعتهم فيه
٢٢٠	الفرع الثاني أخلاقيات الجند بعد الحرب

٢٢٠	الشكر عند النصر والصبر عند الهزيمة
٢٢١	مراعاة الأحكام الشرعية للشهداء
٢٢٢	عدم منازعة القائد في توزيع الغنائم
٢٢٧	الخاتمة صياغة دستور عالمي للحرب في الدول المدنية الحديثة
٢٤١	متى ترى هذه الأخلاقيات النور ومتى يتبنى تطبيقها العقلاء؟
١٤٣	مراجع الكتاب
٢٤٩	الفهارس العامة

رقم الإيداع	٢٠١٠ / ١٥٨١٣
التقييم الدولي	977 - 10 - 2633 - X

المؤلف في سطور

- يعمل مديراً لتحقيقات المدن بجامعة الأزهر.
- عمل عضو بالإدارة القانونية بالإدارة العامة للشئون القانونية بجامعة الأزهر.
- عمل بتدريس مادة الفقه الإسلامي والعلوم الشرعية في معاهد الأزهر ١٩٩١/١٩٩٤.
- حاصل على ماجستير في القانون العام والشرعية الإسلامية كلية الحقوق - جامعة عين شمس بالقاهرة.
- حاصل على تمهيدي ماجستير في السياسة الشرعية من كلية الشريعة والقانون - جامعة الأزهر.
- حاصل على ليسانس شريعة وقانون - كلية الشريعة والقانون - جامعة الأزهر بالقاهرة.
- حاصل على الثانوية والاعدادية والابتدائية الأزهرية.
- قام بعمل العديد من الأبحاث منها:-
 - بحث بعنوان أساس مشروعية السلطة دراسة مقارنة بين الشريعة الإسلامية والقانون.
 - بحث بعنوان تملك المنقول بالاستيلاء دراسة مقارنة بين الشريعة الإسلامية والقانون.
- مؤلف تحت الطبع:-
 - العودة إلى المدينة الفاضلة.



هذا الكتاب

صيحة في ضمير القادة السياسيين والعسكريين في العالم صرخة في وجه المتحاربين في كل مكان لوقف نزيف الدم المسكوب في كل مكان.

فأينما توجه بصرك شطر أي مكان في العالم تجد حرباً ودماراً وخراباً وهنا يثور التساؤل.

إلى متى ستنزل خريطة العالم ملطخة بدماء الأبرياء ؟

إلى متى ستنزل أشلاء وجثث القتلى مبعثرة في كل مكان ؟

إلى متى سيظل الخراب والدمار يسيطر على الكثير من دول العالم ؟

إلى متى سيظل الهلع والفرع والخوف يسيطر على قلوب الكبار والصغار والنساء والعجائز في أغلب أنحاء العالم ؟

إلى متى ستبقي هذه الحروب قائمة بآثارها المدمرة تسيطر على العالم ؟

وهل تبقى أن قدر بقاؤها قائمة بدون ضوابط أو قيود ؟

أليس هناك دستور لهذه الحرب ينظمها حتى تخبو نيرانها ويسود السلام العالم ؟ هذا ما نحاول الإجابة عليه في هذا الكتاب بمحاولة لصياغة دستور عالمي للحرب مستلهما مواده وفقراته من سلوكيات مجتمع المدينة المنورة في عصر النبوة لعله يكون خطوة لبناء دولة مدنية حديثة ذات دستور أخلاقي يكون خطوه نحو سلام دائم وعادل . فقد جاءت شريعة الإسلام بقواعد وضوابط ترفض الحرب ابتداءً وتحاول جاهده منع وقوعها ونزع فتيلها قبل أن يوقد فإذا ما وقعت الحرب لا محالة ومفروضة علي العيان قامت الدولة المسا الشريعة بتطبيق مجموعة أحكام وقوانين أخلاقيات وآداب تنزع بها من الحرب والخراب فتصبح الحرب حواراً علي عا أخلاقيات ترتقي بالطرفين نحو المثالية يسمى بالنظام العالمي الجديد ينتبه إليه

Bibliotheca Alexandrina



1094722